

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ الَّذِيْ حَقَّقْتَ لَنَا حَقِيْقَةَ الْاِيْمَانِ وَوَفَّقْتَنَا بِاَقْدَارِهِ بِاَلْسَانٍ وَتَصَدَّقْتَنَا
بِاَلْقُلُوْبِ الْجَنَانِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ شَاءَ الدَّبْرُ فِي الْبُكَاءِ فِي
وَالْعَمَلِ اَسْسَ بِلِيْسَانِهِ بِالْعَفَايِدِ الْحَقَائِدِ بِالْحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبَرَهَانِ
عَلَى الْاِلَهِيَّةِ وَاصْحَابِهِ الَّذِيْنَ هُمْ بِكَ لَوْ جُهِدَ عَنْهُمْ فِي مَقْطَعِ حَبَابِلِ الشَّرِكِ
وَالطُّغْيَانِ وَاعْلَاءِ كَلِمَةِ التَّقْوَى حَيْثُ وَالْاِيْمَانِ *

اما بعد حمد و صلوٰۃ کے کتاب ہے ابو محمد بن المنقر الی اللہ الاحمد فخر الدین حمزہ
الحسنی الحسنی نبیاً والحنفی ندیباً والقادر بنی النقشبندی طریقیہ کہ اندون سلالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی مطبوعہ عشرۃ العجمی مطبع
کلمتہ کافقیر کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عموماً
حقہ اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک جمہور کے ثابت اور محقق ہے ظہور میں
آئی اور بہت سی سوراویاں نسبت ابنیہ کرام سیما نبینا علیہ التحیۃ والسلام
اور ان کے اہلبیت کی نسبت سزر و ہوئین ناجار ہو کر فقیر نے کمر بہت کی
باندہ کے اونکی رفع افراط و تفریط میں سعی بلیغ کی تاکہ عوام و خواص اور
دام قریب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حقہ اہل اسلام پر قائم رہیں

اور نام اسکا۔ اِنَّكَ اَشْكُوۤهُ وَلَا وَهَامُ فِیۡ لَعَنَاتِیۡ حَقَّ عَلَیَّ لَا اَمْسَ لَہٗ
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے امید ہے کہ اگر اسکو ملاحظہ فرما دیں اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پاویں توفیق کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو و پیاوین برکتنا تقبل
 مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ اَشْحَبُ عَلَیۡہِمْ وَاَخُوۤهُمْ اَنْ اَنْتَ اَشْحَبُ عَلَیۡہِمْ اِنَّكَ اَنْتَ اَشْحَبُ عَلَیۡہِمْ
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ تر ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان ہے نزدیک جمہور محققین کی نہ شرط
 اور جز ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الائمۃ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آوار
 کافی نہ ہوگا واسطے نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ متباعد
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے ان سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا وَمِنَ النَّاسِ مَنۡ یَّقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰہِ
 بِالْیَسُوۡمِ لَا اٰخِرَ وَاٰوَّلَیۡہِ مُؤْمِنٰتٌ ؕ تَرْجِبُہٗ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لاے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن پر حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور ان کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
 اِنَّ الْمُنَافِقِیۡنَ فِیۡ الدِّیۡنِ کَاۡلِ الْفَسٰدِیۡنَ ؕ اِنَّ الشَّارِ تَرْجِبُہٗ شِکَ مَنَافِقِیۡنَ
 اگ کے نیچے درجے میں ہوں گے و نیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور تصدیق قلبی باقی اور سیطرۃ اللہ صاحب سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
 مَنۡ کَفَرَ بِاللّٰہِ مِنۡۢ بَعْدِ اِیۡمَانِہٖ اِلَآ اَمَنَ اٰکِرًا وَّقَلْبُہٗ مُطْمَیۡنٌ بِالْاِیۡمَانِ
 وَلٰکِنۡ مِّنۡ شَرِّ بِالۡکُفْرِ صَدِّۡ فَعَلِیۡہِمْ مِّنۡ غَضَبِ اللّٰہِ وَلَہُمۡ عَذَابٌ عَظِیۡمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا پیچہ ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
 اجراء کے کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ تو حید اور تصدیق
 قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہو اسوا و نیر اللہ کا غضب ہے اور
 بڑا عذاب فاعلہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزر ایمان نہیں مگر الا
 اجراء کے کلمہ کفر سے ایمان باقی نہ رہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیت کریمہ سے
 جانا گیا اور نیز محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
 آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی سون ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
 جانتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
 تعالیٰ اپنے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَ
 هَمَّ وَإِنْ فَدِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ترجمہ
 ترجمہ جانتے ہیں یہود اور نصاریٰ اونکو جیسا کہ جانتے ہیں یہ لوگ اپنے بیٹوں
 اور شیک ایخیر یون میں سے چہ پاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
 صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا الَّذِیْنَ یُبْتَغِیْهِمُ
 الْکِتَابُ لَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَ هَمَّ الَّذِیْنَ یُنْخَسِرُونَ أَنفُسَهُمْ فَهُمْ حَرَامٌ
 یَوْمَ مَنُونٍ ترجمہ جو لوگ دیا ہئے اونکو کتاب بھیجانتے ہیں وہ لوگ آنحضرت
 کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا اوٹھایا
 اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لائے اس لیے یہ سے صاف ظاہر
 ہوا کہ محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
 ایمان دو قسم ہے ایک اجمالی دوسرے تفصیلی اجمالی عبارت ہے ان کلمات
 کی تصدیق سے امنت باللہ کما ہو یا سماء و صفاتہ و قبلت جمیع

بِحُكْمِهِ رَحِمَهُ اِيْمَانُ لَا يَابِيْنُ اللّٰهُ بِجَبِيْا كِهْ وَهْ اِسْپَنْهْ نَابِيُونِ اَوْ صِفَتُونِ
 كِهْ سَاتْهَهْ اے اَوْ رِقْبُولِ كِيَا مِيْنِ لَهْ اَوْسْ كِهْ سَبَابِ حُكْمِ اَوْ رِقْبُولِ عِبَارَتِ اے
 اِنْ كَلِمَاتِ كِيَا تَصْدِيْقِ اے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهْ وَكِتٰبِهْ وَرُسُلِهْ وَ
 اَلْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدَرِ خَيْرِهْ وَشَرِهْ مِيْنِ اللّٰهِ تَعَالٰى رَا بَعَثَ
 بَعْدَ الْمَوْتِ رَحِمَهُ اِيْمَانُ لَا يَابِيْنُ اللّٰهُ بِرِ اَوْسْ كِهْ فَرْسْتِ اَوْ رَاوْسْ كِيَا كِتَابِيْنِ
 اَوْ رَاوْسْ كِيَا پِيَمْبِرُونِ بِرِ اَوْ رِيْمْلِيْ دُنِ بِرِ كِهْ وَهْ قِيَامَتِ اے اَوْ رَا نِزَاةَ نَبِيْ
 اَوْ رِيْمِيْ كَا اللّٰهُ صَاحِبِ كِهْ طَرَفِ اے اے اَوْ رَا اِيْمَانُ لَا يَابِيْنِ اَوْ مَظْهَرِ پَرِ عِدِ
 سَوْتِ كِهْ وَ اِذَا مَتَّ الْمَقْدِفُ فَهَ اَنَا اَشْرَعُ فَاِيْ لِمَطْلُوْبِ يَعْزُوْا اللّٰهُ لِمَقْلَبِ
 الْقُلُوْبِ قَوْلِهْ اَمَّا بَعْدُ سَنَا جَابِيْ كِهْ اَوْ مِيْ سَارِ اللّٰهُ كِهْ بِنْدِهْ هِيْنِ اَوْ رِيْمِيْ
 كَا كَامِ بِنْدِيْ اے جَوْبِنْدِهْ كِهْ بِنْدِيْ نَكِرِ وَهْ بِنْدِهْ هِيْنِ اَوْ رَا صِلِ بِنْدِيْ اِيْمَانِ
 وَرِسْتِ كِرْنَا اے كِهْ جِيْ كِهْ اِيْمَانِ مِيْنِ كِهْ خَلَلِ اے اَوْسْ كِيَا كُوْنِيْ بِنْدِيْ قَبُولِ هِيْنِ اَوْ
 جِيْ كَا اِيْمَانِ هِيْ اے اَوْسْ كِهْ تَوْرِيْ هِيْ بِنْدِيْ بَهْتِ اے سُوْهَرِ اَوْ مِيْ كُوْ جَابِيْ
 كِهْ اِيْمَانِ كِهْ وَرِسْتِ كِرْنِيْ مِيْنِ رِيْ كُوْ شَمَشِ كِرِ اَوْ رَاوْسْ كِهْ حَاصِلِ كِرْنِيْ كُوْ سَبِ
 چِيْزُونِ اے مَقْدَمِ كِهْ اَقْوَلُ بِاللّٰهِ التَّوْفِيْقِ جَوْ كِهْ فَرَا يَابِيْ سَبِ رَا سْتِ اَوْ
 جَابِيْ كِهْ بِنْدِيْ اِيْمَانِ كِهْ كُوْنِيْ عِبَادَتِ مَقْبُولِ هِيْنِ قَوْلِهْ جَوْ عَوْمِ
 مِيْنِ مَشْهُوْ اے كِهْ اَللّٰهُ اَوْ رِيْمْلِيْ كِهْ كَلَامِ كَا بَجْمَانِ بَهْتِ مَشْكَلِ اے اَسْكَوْ بَرَا عِلْمِ
 جَابِيْ هِيْ كِهْ وَهْ طَاقَتِ كِهْ اَنْ كِهْ اَوْسْ كَا مِجْمِيْنِ اَوْ رَاوْسْ رَا هْ بِرِ جَلْبَانِ بَرِ
 بَرِ بَرِ كُوْنِ كَا كَامِ اے هَارِيْ كِيَا طَاقَتِ اے كِهْ اَوْسْ كِهْ سَوَافِقِ جَلْبِيْنِ بَلْ كِهْ
 يِيْ بَايِيْنِ كِفَايَتِ كِيَا مِيْنِ جِيْ پَرِ اَسْ اے مِيْنِ سَوِيْ بَاتِ بَهْتِ غَلَطِ اے اَسْ
 كِهْ اَللّٰهُ صَاحِبِ فَرَا يَابِيْ اے كِهْ قُرْآنِ مَجِيْدِ مِيْنِ بَايِيْنِ بَهْتِ صَافِ صِيْحِ هِيْنِ اَنْكَا

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اقوال باللہ النفا فیق یہ مغالطہ صحیح ہے کیونکہ معنی اس
 ایہ ہے کہ یہ ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صریح ہیں بحیثیت موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور یہ کہ صاف و روشن ہیں بحیثیت مطابقت ان آیات کے کتب و یہ
 سے جو یہود کے نزدیک ہی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جاننے کلم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغرر میں مولانا شاہ عبدالغیر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حجت اعجاز لفظ و ہم از حجت مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضای عقل سلیم و ہم از حجت موافقت ان آیات با کتب بنیاد پیشین کہ نزد یہود و
 نیز مسلم الثبوت است پس انکار ابن آیات از حجتی تو اندیشہ پیش مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بچارے جو محض جاہل اور زبان سے بھی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے معنی کو چھوٹا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالمون سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شکوہ کہ کتابی
 میں شرف حاصل فقہ غیر فقید اس پر وال ہے ترجمہ بہت سے اوشٹھانے والے
 فقہ کے فقہ نہیں یعنی ان کو طوائف فہمید نہیں ہے اور قصیدہ امالی میں بھی کہ کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھا ہے شجر جمیع العلم فی القرآن لکن + تقاضا
 عنہ افصام الرجال یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اوس سے فہمید لوگوں کی و نیز امام حجتہ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اوس حدیث کا یہ ہے والقرآن بحر عمیق لا یدرک قعرہ ولا یبلغ منتہا ترجمہ یہ ہے
 قرآن دریائے عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اوسکا اور نہیں پہنچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اوں عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ مطیع اور مقلد ہیں ایک امام
 کے جو اونہوں نے اپنے کتب میں کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے جھک کر لکھا اور فقہا
 اور علما نے ہمو سکھایا اور سیر چلتے ہیں اور تطبیق اس کے کلام کی ساتھ آیات بنیات کے
 ہمو سخت مشکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی ہیں اور ان آیتوں کا بین اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبانذ ان خوب کے ہے نہ بہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن منحصراً آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوائے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بجمہ خاص عام مشترک ماول مظاہر نص
 منفسر خفی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز تصریح کنایہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم ہے ان اقسام سے اگر اوسکا سمجھنا مشکل نہیں تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور حیلہ تو قرآن کی تلاوت پر ہی قادر نہیں
 پھر معنی سمجھنا اور لفظ قرآن سے بلا سمجھائے دوسرے کے اور نہ سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا لائے ہیں واسطے تعلیم
 عوام کے یعنی **تَعْلَمُ لِنَفْسِهِ يَوْمَ يُبْعَثُونَ** **فِي الْأَمْثَلِينَ** **سَرَّسْتِ الْأَمْثَلِينَ** **الْخ**
 ترجمہ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑا کیا نادانوں میں ایک رسول اور نہیں ہے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازلی کیا تھا
 وہ با ایمان ہو جاتے تھے اور اونکو آنحضرت کی تعلیم سے تزکیہ نفس حاصل ہوتا
 تھا اسعبط اس زمانہ میں ہی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سنکر تفرقہ مابین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتیں کھلی اور سنکر اوس سے وہی کفر میں

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ المتوفیق تفسیر نفوی میں مذیل اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے تمہارا کیا تھا کہ ان کو ظاہر سونگے تجھ صلعم تو ہم ایمان لاؤں گے پر حجب
 آنحضرت ظاہر ہوئے اور نہ لونا نکار کیا اور نکا پس اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا ق مَا
 بِكُفْرِبِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الخ مطلب عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں اور نہ عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علما کو ہے اور اوپر چلنا ہی بعینہ کام اور نکا ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوسکو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں بے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا حلال
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ نہ شکل نہیں بلکہ اونپر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ لوگ
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لونا والوں کو راہ بتانے کو اور جاہلوں کے سمجھانے کو اور بیلیوں
 کے علم سکھانے کو آئے تھے اقول یا اللہ التف قہنی اگر ان باتوں کا سمجھنا کچھ
 مشکل نہ ہوتا تو آپ ہمیں کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوسپر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ مولوی صاحب
 تقلید آئینہ اربعہ کے چہوڑ کر مجتہد مسلم الماجہ تھا واپس نہیں نہ سمجھتے ہر سب احکام
 کے ہیں اللہم احفظنا منہ اور جواب اس بے حکمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم و کار نہ تھا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازلایا مگر کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ اپنی باتوں کو پیسہ بہا کر کے

اوتنے توہن میں مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حج البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اوتھو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا **اَتَيْنَاكَ بِحُجْرَةٍ مِّنْ عِندِنَا
 وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عَلِيمًا** ترجمہ اور دیا ہے اوسکو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوسکو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 مفصل ہے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تپاؤ
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور سچا ہے **قوله** یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سب بے خبروں کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلوں کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ نشک
 ہوؤں کو سیدھی راہ پر لایا **اقول قیالک الذوفیق** تمام غور اور انصاف
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے ادبی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوسکی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خطاب سولوی صاحب کہ محبت مسلم الابرار
 اس فرقہ و ہمسایہ کے ہیں انکی زبان تو یہی ہے کلمہ یہ نسبت خدا اور رسول کے
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سب بے خبروں کو خبردار کیا کیونکہ صا و رہوا
 ظاہر انشاء اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جاسے
 کیونکہ سولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا ہی نہیں جانتے کہ نبی بن
 قیس کہ اوتنے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باواز

مسدود کرتے تھے جو سوچے اور لی تھے اسوجہ سے اللہ تعالیٰ اسنے یہ آیت نازل فرمائی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِاللَّهْوِ كَجِهَرْتُمْ بَعْضًا إِنَّ صَوْتَهُمْ يَسْمَعُهُ اللَّهُ
 فَتُخَرِّقُونَ حُدُودَ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أَصْغَرُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا بِهِمُ اللَّيْقَاءُ بِهِمْ مُخْفَضَةٌ
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ
 ترجمہ: اے ایمان والو! اپنے نکر واپسی اور انہیں نہی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو گھر کہ جیسے کہتے ہیں ایک دوسرے پر کہیں اکارت
 نہ ہو جاوے تمہاری کئی اور تمکو خبر نہ ہو جو لوگ وہی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جنکے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کے واسطے
 انکو سحافی سے اوزنیک بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلام میں سے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان نہیں کہتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار ہو تلفظ ان کلمات سے خوف زوال ایمان ہے و الحق
 ما قال من ترک الادب فقد رد عن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑا وہ کھانا گھر سے
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استخوان قلب اولیائک الذین آمنوا باللہ قل
 بِهِمُ اللَّيْقَاءُ کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالغفر نے صاحب
 و ہلوی اپنی تفسیر غزالی میں چچا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب جنین صغیر
 اور مولوی صاحب زبان میں ایسا فرماتے ہیں و ولون صاحبون کے کلام
 میں فرق نکالے اور اشارہ کیا ہے کہ مولوی صاحب نے اتباع اونکی حیثیت کر
 بنفس نفیس اجتہاد کیا مگر ہندی سے ہیں تفاوت یہ کہ از کجاست تاہ کجا بقولہ
 جو کوئی یہ آیت مکرہ نہیں کہنے لگے کہ یہ میری بات سوائے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سوا سب بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس نے
 اس آیت کا انکار کیا اور اس لغت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں مگر راہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ غَرَضُ قَائِلٍ بِہِ عَنِیْ بِمَنْزِلِہِ عَلَمِہِ کَے بات یعنی حدیث
 سواے علما کے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علما ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں بایہ غرض ہے کہ پہ مرتبہ فہمید علما ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتی ہیں جبنا کہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَشِی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمَاءُ ع یعنی نہیں ڈرتے اوس کے بندوں
 سے مگر علما سطلاب سکایہ ہے کہ حق خوف خشیت علما ہی کو ہے اور خوف علوم
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور تمام
 مسلمین کو منکرین اور کافرین میں داخل کرنا شان علما سے نہایت بعید ہے
 سہ مرد آخرین مبارک بندہ الہیت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اوس کے اطہار کمال علما اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 قصور اور عجز ہے کیونکہ شان مسلمین سے انکار آیت قرانی بمرحل دور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور مگر راہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ تک نہیں انصتجیہ تو شر جو محبت علما کی کرتے ہیں وہ عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ اس بات کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس بیمار سے کہے کہ فلا نے حکیم کے پاس جا اور اوس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اوسکے پاس جانا اور اوس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کہیونکہ ہوسکے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا احمق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کرتا ہے اس واسطے کہ حکیم تو بیرون
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور انہیں کو اسکی
 دوا سے فائدہ ہو اور بیرون کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا بیگانہ غرض جو کوئی بھت
 جاہل ہو اسکو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ رغبت چاہیے اور جو بڑا
 گنہگار ہو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کرے اور اسکو سمجھیں
 اسی رحیلین اور اسی کے موافق اپنے ایمان کو شیک کرے **اقول بحوالہ اللہ**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل ہے کہ ہمیں اس واسطے کہ بیان حکیم کہاں موجود
 ہے کہ جسکے پاس جا کر اسکے کلام کو بوجہ میں لے کر اسکا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوائے علما اور مجتہدین کے غیر ممکن نہیں ہیں جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کوئی جیسٹہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائق ہیں اور انکے صاحبین کہ انہوں نے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اس
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور خواہم شعور
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اسکو بوجھیکر علاج امر احسن برائی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جانتاں مطابق مثل ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے منہل مقصد و ملک پہنچنا سخت
 دشوار ہے مگر باعانت علما سے دین کیونکہ عبور و رسی لاسائل سے جو ذاتی خدا
 کے کہ وہ اپنے جہازوں میں آدمیوں کو ٹھیک کر منزل مقصود کو پہنچاتے ہیں

میری چونکہ راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکتب پریشاں واسطے فریب منتزل
 ہو تو نیک ایک زبان کو کہ وہ عارف جزئیات و ریاضات ہے اس کو اپنے ساتھ
 لیکر باعانت اس کی منتزل تک فنان کو پہنچا دیتے ہیں پس یہی حال علماء
 دین کا بہ نسبت کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تحقیق سے ہر شخص کو راہ راست پر لاتے ہیں اور جب او کو کسی مسائل میں
 شکوک واقع ہوتے ہیں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریاضے کتاب و سنت ہیں کرتے ہیں اور باستعانت ان کے منتزل مقصود کو
 پہنچتے ہیں اور تمام غلایق کو پہنچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ یہ دین میں مستوع ہے قول اب سنا جائیے کہ ایمان کے دو چیزیں
 خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ پکڑے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کو شرک
 دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت سو کسی کو
 چاہیے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچے
 کہ یہی دو نو چیزیں اصل ایمان میں غلغلے ہیں اور باقی گناہ ان سے پہچان
 کہ وہ اعمال میں غلغلے ہیں اور چاہیے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت میں
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کتنی باتیں
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور پرانی شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کیں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اٹھاویں اور جنکو اللہ توفیق دے دے سیدھی راہ پر چلے جائیں
 اور بتانے والے کو وسیلہ نجات ہو دے آمین یا رب العالمین
اقوال باللہ التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب توبہ سے منج
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ نہر مانتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستناب کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوتے ایک خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اور مجموعہ دونوں جزو
 یہ تھے کہ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا اگر آیت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اسکا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ خلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اور تحت
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جاننا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہوگا کہ اسجا نہ تصدیق قلبی ہے
 اور نہ اقرار اس لئے کہ جانتا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق بما جاہہ النبی
 صلعم من عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اون جزو
 جسکو حضرت رسول صلعم اللہ کے نزدیک سے لاتے اور اوسکے اقرار سے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا: **مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ**
اِيْتَانِهِ لَا مِزَاجَ لَهُ فِىْ قُلُوْبِهِ مُطْبِئِينَ **بِاَيُّهَا** ایمان ترجمہ کوئی
 سکر ہو اللہ کا چھے ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سپر ساتھ جبران

ٹکڑے کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
 پس اس آیت سے یہ امر متحقق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
 اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا اور اقرار ساقط ہوتا ہے نہ صرف
 جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا بلکہ
 صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا ہو مگر یہ تفسیر مولوی صاحب
 فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اس طرح ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی راہ
 نہ پکڑے یعنی اسی راہ پر چلے دوسری راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا
 کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء خفیہ
 جزو ایمان نہیں ہے اسوجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
 عطف اعمال کا ایمان پڑا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
 اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ اور یہ امر یہی ہے کہ
 مابین معطوف و معطوف علیہ تغایر ضروری ہے کمالاً تحقیقی علیٰ من لہ
 ادنیٰ تسکتہ فی العلم اور نیز جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہوا تو لازم آتا
 کہ کل محمدی مومن ہوں اسلئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے
 اور لازم ہوگا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
 اور یہ خلاف حدیث اور مذہب تحقیق ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی اور اگر
 کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانتے اور ساتھ اسکے شرک بھی نہ
 کرے اور تتبع سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
 مذکور سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں سمجھا
 نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اس سلسلے میں ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع بھی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی کی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے؟ آیامراد اوس راہ سے راہ شیطان ہو تو سلنا
 اور اگر یہ مراد ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور ایسا رعبہ کی تو غیر مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اصحابی کا لہجہ و کلام و قیام و اقتداء تمام
 راہ ہدیہ یعنی حضرت نے فرمایا کہ صحابہ پر مثل ستاروں کے ہیں پس کاتبہ
 جن ایک کے اوٹھیں سے اقتداء کرو تم سب ہ پاؤ گے اور نیز اتباع سنت سے
 روایت صحابہ ممکن نہیں کیونکہ کل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مندرجہ قریب و غریب و جامعین و فکے بخاری ہوں یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخلین
 حدیث خیر القرون قرین نعم الذین یلوئضہم نعم الذین یلوئضہم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اوس کے بعد
 ملا ہے تو پھر جب امام صاحب اخل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین کے
 یا تبع تابعین تو انکی اقتداء بعینہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسکی تحقیق پر فرقان مجیدنا طبع ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاَرَآہِمَ لِلَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ وَهَٰذَا النَّبِیُّ
 وَالَّذِیْنَ آمَنُوا وَاللّٰهُ وَیْلُ الْمُؤْمِنِیْنَ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ یہ تحقیق اولی اور سابق آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ میری
 امت پر ایمان لایا اور ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے بھائی یحییٰ کو شہر ہال میں چھوڑ کر حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور بعد ان کے یہ نبی اور جو لوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع و کوشمان خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچو بہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکارا ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی شکر اور توحید کے سمجھنا چاہئے
 تا برائی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور ربوں کو
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ مرادین مانگتے ہیں اور انکی منتیں مانگتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے
 بیٹوں کو اور انکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد البنی رکھتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی مدار بخش کوئی سارا بخش
 کوئی غلام محی الدین کوئی غلام معین الدین پھر انکے بچنے کے لئے کوئی کسیکے
 نام کی جوڑی رکھتا ہے کوئی کسیکے نام کی بدھی کوئی کسیکے نام کے کپڑے
 بہنتا ہے کوئی کسیکے نام کی پیری ڈالتا ہے کوئی کسیکے نام کے جانور فرج کرتا ہے
 کوئی مشکل کے وقت کسی کی دہائی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسیکے نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ
 یہ جھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ سلطانی کا کرتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ منہ اور یہ دعویٰ **اقول باللہ التوفیق** پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مخلوق کا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں بلا لحاظ مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اور ان کے اسماء کے بلا کو بالذات ہے ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی و عارضہ اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت سے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ
 قَدْ دَعَوْا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُ الْخَالِقَ اس آیت
 میں تدعون سے مراد تعبد و ن ہے ترجمہ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ کوئی نفع پہنچتا ہے یہ معنی تفسیر نفی
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور زندہ و نیاز و دوستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے ہیں کا دوستان خدا کو بد یہ کرنا اثر و یکسانیت
 کے جائز اور مشروع ہے اس میں کچھ قباحت نہیں اور یہ افعال جو عوام
 بلا کے ماننے کی واسطے اپنے بیٹوں کو اوتار کے طرف نسبت کرتے ہیں جو
 اسکا بہ تفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاوے گا فلنیز طر
 آئے یہاں یوں بکوش بکوش سنو تا بخوبی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ عبد کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن و عبد علی ہذا جب عبد اضافت
 کیا جاوے گا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عبد کے لیے جاوے گا
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی بھی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الخازن سیئہ
 عبد الشیطان بیان ہی معنی حقیقی مراد میں یعنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی پوجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ناخوشی سورہ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ مِنْ نَفْسِ

وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ أَقْبَسْنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا أَنْهَمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ نَفْسًا كَأَنفُسِنَا أَنْهَمَا فَعَلَّ اللَّهُ عَمَّا يُشِئُ كُونُ وَهَ إِذَا اللَّهُ هُ كُ

پیدا کیا تمہارے تین ایک ذات واحدہ سے اور اوس نعمت واحدہ سے جوڑا اور نکاتا یہ کہ ٹھہرے نزدیک اوس کے پس جب وقت ڈھان لیا اوس نے زوجہ کو حاملہ ہوئی وہ حمل لپکا پس گزرے اوس پر ایام حمل کے پس جب وقت زیادہ ہو چل ہوئی دعا کیا اون دونوں نے اللہ سے اگر عطا کریگا تو ہم کو

اگر کاشکی بخت ہر المینہ ہم دونوں ہونگے شاکرین سے اور جب عطا کیا اون دونوں کو لڑکا کروانا اونوں نے شریک اللہ کا یعنی نام اوس کا عبد الحارث

رکھا یعنی زندہ شیطان کا پس برتر ہے اللہ اوس چیز سے کہ سناجھے کرتے ہیں اللہ کا نامون میں اس طرح لکھا ہے تفسیر عباسی اور کبیر اور عالم القسطل اور یغیاومی اور جلالین اور حسینی وغیرہ میں لیکن شرح مواقف میں لکھا ہے کہ اکثر مفسرین سہات پر ہیں کہ خطاب بیچ آیت ہوا الذی خلقکم کے واسطے قریش کے ہے نہ واسطے آدم کے اور اس آیت کو بچان قصے کہ جد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں نسبت کی ہے اور رکھا

مراد نفس واحدہ سے قصے ہیں اور جعل منہا زوجہا سے بی بی اون کی عورت یہ قریشہ اون کی جنس سے نہ یہ بات کہ پیدا کیا اوس کے قصے سے اور ان دونوں کا اشتراک یہ ہے کہ نام رکھا رکھنا عبد مناف اور عبد العزیز اور عبد الوہاب

اور عبد منہے اور عنبر ستر کون اس راجع ہے طرف ان دونوں اور

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیر جلا کی راجع نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیر جانب ان دونوں کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک سے آیت میں میلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور او سکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی اوس سے
 جانب خدا کے بلا طاعت شیطان کے اوس کے فعل میں اور یہ میل کہ متصفح
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اختیار کے پس ہو گا گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تشریح آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جبکہ
 اطلاع اوس پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھئے تمام ہو اخلاص عبارت شرح ہوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 معصوم اور پاک اور صاف ہیں اور معنی حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی ہیں اس واسطے کہ سوائے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کر لگا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اصافہ کیجاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰحٰی اَلَا یَا مٰی مِنْکُمْ وَالصّٰلِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکُمْ وَلَمَّا لَکُمْ اَنْ
 یَلُوْا فَاَقْضَیْہُمْ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہُ وَاللّٰہُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ ترجمہ اور
 یہاں دو راہوں کو اپنے میں سے اور لائق والوں کو عطا سون اپنے میں سے
 اور لونڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کر لگا اونکی اللہ اپنے
 فضل سے اور اللہ کشادہ دل والا اور جاننے والا ہے اس جا اللہ صاحب نے
 نسبت عطا میں اور لونڈیوں کے جانب عطا طبع میں کے فرمائی اگر یہ اصافہ
 عبدی طرف مطلق مخلوق کے منوع ہوتی تو یہ نسبت عبد کے طرف عام دیوے

کیون فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سائر مخلوقات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزا کفر ہے کہ وہ جہاد کے در بیان میں گرفتار
 ہو کر لوندی و غلام تمام آدمیوں کے ہوے اور مبتذل و محقر ہو کر سرباز
 بک گئے اور سیر طر حیر نسبت عبد کی طرف سائر انبیاء کے مثل عبد المنی و عبد
 جاز و صحیح ہے کیونکہ یہ سونین ورم تاخیریدہ غلام و لوندی ان حضرات
 کے ہیں اور اسکی مثال لیا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے آپ اس سے پوچھیں کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اسکے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوچھنے والا اور احتمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجاز می ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ منجملہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے دوسرے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جاز و اضافت دوم ناجاز اور یہ
 و لو اضافت لوندی و غلام کے طرف آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 مدار بخش و سالار بخش و غمرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ فاعلی
 میں حبیب اسم اور امر کو بلا کر ترکیب مینے ہیں تو اوسکے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مدار کا بخشنے والا بسط
 فارسی میں ولد و زوج و جانشین کے معنی ہیں کہ دل کا سینے والا و جان کا جلائیو
 تو اسجایہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور التفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصلاً جاز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر خیال

و بے تمیز ہونے ہیں جنکو معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے ہیں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر بے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضاً ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال بہ نسبت پیروں و شہیدوں و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف شروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ شرک کیونکہ شرک عبارت ہے
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا انکو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ انکو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں صراحتاً مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا بعید از صاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلاً شرع میں جائز نہیں
 قولہ بیچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ یوسف میں وَمَا يُؤْمِنُ الْكُفَرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُوْنَ ترجمہ اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر
 کہ شریک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا رہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار پھر اگر کوئی سمجھائیو الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا رہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اسکا جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہوتا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پیروں اور

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اؤنکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان کڑھینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 پھر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ اؤسکو بتاتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کسی کا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے ہو کچھ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انہی اؤراولیا کی سفارش جو ہے سوائے کے اختیار میں ہے انکے پکارنے
 نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَّابُّ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین تھے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع انحضرت کا رکھتے ہیں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین میں
 ہوں اؤسکو حق مومنین میں ٹھہرا کر اؤنکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ کا
 ترجمہ بالارے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالارے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق وعید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارو ہے هُرِّقَالَ فِي الْقُرْآنِ
 بِاَيِّهِ فَلْيَبْشُرُوْا فَعَدَّ لَا فِي النَّاسِ ترجمہ جس نے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس جانتے کہ ڈھونڈے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے اسکا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدید بالارے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد یوں سے صرف اقرار ہے یعنی اقرار نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد وہ کہ شریک کو لے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے فَاَلْمَعْنٰی اَنْهُمْ كَانُوْا يُقَرِّبُوْنَ

اللَّهُ وَلَعَنَ سَائِلَتَهُمْ مِمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنْتُمْ كَانُوا يُنْسَبُونَ لَهُ شَرِكًا فِي الْمَعْبُودِيَّةِ ^{معنی یہ ہیں کہ تحقیق}
 مشرکین تھے اقرار کریں والی ساتھ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمد و نسے کہنے
 یہ کیا آسمان اور زمین کو پر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں مذکور
 وَاحْتَجَّتْ لِكُرْأَتِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 مُجَرَّدِ الْإِقْرَارِ وَجَوَابُهُ مَعْلُومٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنْتَهَى تَرْجُمہ یعنی اور دلیل لاتے ہیں
 کلامیہ اس آیت سے اسباب پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے مجرد اقرار سے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہی معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہوا پس مسلمانوں کو
 تحت اس آیت کے جو شان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضائیت
 نہیں ہے اور اگر یوں سے مراد مسلمان ہوتے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب الغزت یون ارشاد فرماتا کہ لا یشک اکثرہم باللہ الا وہم لم یؤمن
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ صِرْدُونَ اللہ سے یہ دعویٰ
 لینا جیسا کہ فاتدہ میں زیب تحریر ہوا محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے گنہگار نہیں اس واسطے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرتا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کلامیہ
 وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِمَا یُکُوشُ یُکُوشُ سِنَا جَابِیَہِ اللہ تعالیٰ توفیق
 خیر دے مسلمانوں کو کہ بموجب تَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ وَتَتَّبِعُونَ الْحِجَابَ

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور جو جتنے ہیں مشرکین اور بت پرست سوا
 اللہ کے اصنام اور بتوں کو کہ نہیں ضرر پہنچانے ہیں ان کو اور نہیں نفع دیتے ہیں ان کو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ اصنام شفاعت کرنے والے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اس پر کہ لفظ اسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ لک اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بغوی وغیرہ لک من التفاضل
 یہ معنی صاف ظاہر ہو رہا ہے جس کو شک ہو اور ہمیں دیکھ لے پس جو مولوی صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردید کی نہیں اس کی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات مطلب کے لانی چاہتے کہ اس سے شاید مطلوب ہو لہذا
 کا کسی تشبیہ ہو ورنہ شرط الفتا و سوا اس مطلب کے مراد لینا اپنا ماتمہ مارنا ہے
 خار و ارب قوله والذین اتخذوا من دونه اولیاء ما لعبد محمداً الا لیقرئنا الی اللہ
 نزلنا ان اللہ یحکم بیکم فیما هم فیہ یختلفون ان اللہ لا یهدی من ھو
 کاذب کفارہ ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہرتے ہیں ورنہ اللہ سے اور حمایتی کہتے ہیں کہ
 ہم پوجتے ہیں ان کو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دین بگو اللہ کی طرف مرتبے میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا اور نہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف ڈالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناشکر کو فائدہ یعنی جو بات بھی تھی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سے کیا وہ
 نزدیک ہے سوا اس کو چھوڑ کر جھوٹی بات نہائی کہ اور ان کو حمایتی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کیسے سب مرادین پوری کرتا ہے اور سب
 بلا تین مال دیتا ہے سوا اس کا حق نہ پہچانا اور اس کا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور ویسے
 چاہئے لگے بھراس دلی راہ میں اللہ کی نزدیکی ڈھونڈتے ہیں سوا اللہ ہرگز ان کو ہدایت
 اور اس راہ سے ہرگز اس کی نزدیکی نہ پاویں گے بلکہ چون چون اس راہ میں چلنے کو نہ توں

اس سے دور ہوتے جاؤ گے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
 گو کہ یہی جانکر کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
 اور جھوٹا اور ناشکرانتہ۔ اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَفِیْقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
 اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی اہنام اور بتوں کو ٹھہرا لیا تھا اور
 یہہ کہتے تھے کہ یوحنا ہمارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب ہم کو نزدیک کرینگے طرف
 اللہ کے مرتبہ میں اوسکے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
 انہیں اوس چیز کا کہ وہ لوگ بیچ اوسکے اختلاف کرتے ہیں بیشک اللہ نہیں ہدایت
 کرتا ہے اوس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
 جھوٹھ کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب خرابے اعمال مشرکین و کفار
 کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ بتوں کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
 سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں ہم کو بڑے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملیں گے اور
 انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اسواسطے اللہ صاحب نے بھڑکیا یہ آیت آئندہ
 میں سننا دی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علاقہ نہیں اور قیاس انکا
 بتوں اور بت پرستوں پر قیاس مع الفارق ہے اسواسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
 دوست جاننا اور انکے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت انکے
 موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فافترما اور جو کچھ
 سولویا صاحب نے اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
 زیادہ اس سے تصریح اس توسل کی ظہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
 سورۃ مؤمنون میں فرمایا قُلْ صِرْبِدَہٗ مَلٰکُوْتٌ کُلٌّ شَیْءٌ مِّنْ حِیْثُ وَاٰیٰتِہٖا
 عَلَیْہِ اِنْ کُنْتُمْ مُّتَعَلِّمُوْنَ سَیَقُوْلُوْنَ لَیْلَہٗ قُلْ فَاَنَا نَسِحٌ مُّذِنٌ ترجمہ کہہ کہوں ہے

وہ شخص کہ اسکے ہاتھ میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اسکے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی وہی کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کہاں خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و منی پوچھے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا نہ ہو سکے تو وہی ہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو پوچھا محض خط ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسیکو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور ستین مانتی اور مذہبنا کرنی اور انکو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک انکا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و وہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہتے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسیکو اللہ کے برابر سمجھے اور اوسکے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں ہیں اور انہیں اپنے بندوں کے ذمہ بر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اوسکو نام کا جانور کرنا اور اسکی نشانی اور شکل کیوقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت بری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کر لیا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں کے خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت بنوہا ان پر غصہ کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیاء انبیاء سے یہ معاملہ

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برہۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے انتہی انہوں ویا اللہ
 التوفیق سابق اسکی تفسیر ہو چکی کہ اقرار مشرکین کا زبانی تھا اور اسے تصدیق کرتے
 تھے اسید واسطی اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوئے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
 اسے تصدیق کرتے ہیں کہ ہوا کے دوسرے کوکب پر مشرکین کے گناہ اور اپنا وجود
 سمجھینگے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخل مشرکین کرنا خلاف عقل و دراز دین و دنیا ہے
 اور ملنا کہ الہی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور وہی حمایت کرتا ہے اور
 اس کے مقابل میں کوئی حمایت نہیں کر سکتا اسید واسطی اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
 کہ باوصف اشرار و انسانوں کے خطی ہو کر دیوانوں کی طرح تونکو پوجتے ہو کہ انہیں کسی طرح کا
 تصرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ ان کے تصرفات کی حقیقت آپ کے چچا صاحب
 حضرت شاہ عبد الحیز صاحب خا تم المحدثین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
 السلام جارحہ نبوت اور اہل بیت رسول اللہ صلعم جارحہ ولایت میں جیسا کہ حضرت نوح
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے مجوس و عوت کے انہیں سے سوا
 آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و انواع کی تکلیف حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
 زخمی کر دیا و موقت چا سو کر آپ نے ان کے تھکین بدو عا کی سرب کلا تدر علی الارض
 من الکافرین ذلک اثر ترجمہ یعنی سب میرے نہ چھوڑ زمین پر کافرین سے رہنے والا
 حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا کہ یا نبی اللہ یہ بدو عا آپ نے حق کفار میں
 اب نصیب دوستوں کی کیا ہے تو آپ نے فرمایا سرب اغفر لے و لو الدن و لمن
 دخل بیتی مؤمنًا و المؤمنات و لا یزد الظالمین الا تبارًا ترجمہ
 اے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے مان باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
 اور بخشے مومنین اور مومنات کو اور نہ زیادہ کرے انصافوں کو مگر ملاکت ایسی ہی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت اونکی
 بالکورشین رجیم ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ اُحد میں کفار نے حضرت کے زبان
 پیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بدو عا کیجئے انکے
 ماتھے اٹھا کر ارشاد فرمایا اللہم اھد قومی فانتھم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ ہدایت
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان ہیں یہ سراسر حمت و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و خفاء کفار کے اونکے حق میں بدچالیا اب حضرت موصی
 کہ قبیح حضرت صلعم کی ہیں اسکی خلاف چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بے بود کے کیا عرض کیا جاوے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ بن ابی
 دلمی شتر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق اونکے ہم روی ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن ارقیط سوار ہو کر چلے کیون نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کولا دے اوکو سوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر ترکش سے نکال کر حضرت پر مارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبسیں گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور نکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا اچھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو چلاوے
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم روی آنحضرت کے تھے روئے تھے اور جب رافقت

نگاہ کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی المدینے
کہ چاروں پاؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دھنس گئے تب اوسنے عرض
کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حق میں آپ دعا فرمائیے کہ
میرا گھوڑا نکل جاوے اوسوقت آپ رجوع یحیی ہوئے اور دعا کی اللہم اطلق
فرسکک انکما نصادقا بجمود دعا فرماتے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارحہ نبوت میں کہ جسے ایسا تصرف ظہور میں آیا و نیز
حال جارحہ نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبینا وعلیہ السلام والصلوة جب
نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے چوکے حضرت
سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہ ہو کہ
کچھ صدمہ ہو چکا وے آپ نے اوزکو صندوق میں بٹھلا کر عقل بند کیا جب یہ
مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نبوت
بصندوق پہنچی آپ نے اوزکو روکا نہ مانا اور اوزکو بھی ساتھ اپنی بادشاہ بقریب
لیگئے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لیجا کر دست
ورازی کرنا چاہا آپ نے بد دعا دی ہاتھ اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
کہ میں ایسا نکرونگا پھر ہاتھ اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہموم ہو کر تنہا
بجی ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب غمزدہ ہونے لگو دست و پا باندھ کر آگ
میں ڈالو میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب درمیان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کہ وہ
 مہر نے پھر ارادہ دست و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بد و عادی انگہ سے اندھا
 ہو گیا اور رفت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہوگی او نہوں نے فرمایا کہ یہ بد و عادی سیرمی نہیں
 بلکہ دعا ابراہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر درخواست کی کہ آپ عا کیجئے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر ایسی کشتی لگاؤں گا آپ نے اوسکے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام نصرت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حرشی نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اوسکے عوض میں حضرت ماجرہ کو دیا اور سارہ
 مال و اسباب بکری بخت اور حرمت تمام نصرت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی الدین اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور سچے معجزات نبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو اس میں
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہ ہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ مدد و اس امر سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اوسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سارہ انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف بن حسنہ سے لشکر
 قریب دمشق کے سوئی قلعہ و مشق کا نہایت سنگین اور محکم تھا اور کفار نے انحضرت
 اور انکی جماعت کو ہتھیار بکسر عرض کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں تمہارے قلعہ کو گرا دیتے اور آپ نے انگشت
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو جسے
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ الہی طرف

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل اللہ سے صادر ہوئیں
 کہ ذکر سب کا منہر بطوالت رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات نسبت
 انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں نہ نسبت بتوکی اور نفی ایک کی
 مستلزم نفی دوسری کی نہیں اور مؤمنین تو لیا ظ اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
 اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
 مشرکین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہیں اور اپنا معبود سمجھتے ہیں اور نفی معبود باطلہ کی
 انکی کلمہ سے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
 کہ کوئی مستحق عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ بِمَجْرٍ وَاقْرَأْ اسْمَ اللَّهِ كَمَا سَمِعَهُ
 نَعْدِي بِنِ قَلْبِي کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
 کافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
 امام صاحب کے اعمال جزو ایمان نہیں و اگر کوئی مستحق عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
 اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کرمیہ یا ایتھا الذین امنوا
 اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون کے معنی
 اے ایمان والو ڈرو اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کرو فیج راہ
 او سکے شاید کہ تمہارا بھلا ہو اگر اللہ صاحب سے بوسیلہ اونکی دعا کرے تو بیشک عاقبول
 ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
 آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی پرستا بعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو اونکی برکت سے پانی پرستا اب اگر مسلمان بھی اسطرح کی
 دعا کرتے کیا حرج ہے اور اگر خود بنفس نفیس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس ان حضرات کا ہون پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین اونیہ کی سی طرح کی بزرگی نہیں اور یہ حضرات منبرگ اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کیجا نب سلیں کی کرنا گروں انصاف
 کی مافیہ کیونکہ اللہ صاحب نے ہتوں کے حقین یہ فرمایا ہے **فَاَجْتَنِبُوا**
الشَّجْصَ مِنْ أَكْوَثَانِ یعنی پرہیز کرو تم ناپاکی سے کہ وہ سب بت ہیں اور ان
 حضرات کے حقین یہ فرمایا **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ**
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ لہجہ وے تم سے ناپاکی کو لے
 ایل بیت اور پاکیزہ کرے تم کو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ پا کون کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول مقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام ان کا اوپر جاری
 کرنا پاکوں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 انکے اصنام منظر ہلکات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب ذیل فرماتے
فَسَجِدُوا لِأَكْبَارِئِيلَ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقتہ سجدہ پیشانی ابرہہ
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جائز نیست و در اینجا نہ شکانہ آباد
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر غر مودہ اند و چون این امر چیست جائز نہیں
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن بدو طریق واقع می شود یکی آنکہ برائے او اتقی عبادت
 باشد و این تمجید و تہلیل و تہلیل ہر اسے غیر خدا حرام و ممنوع و سبیل گاہ جائز نشد
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبیدیل ادیان و ملل تبدل نمی شوند
 لیکن انکہ این نوع تخطیم بشعر بغایت تذلل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارست
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بہر

حق است در بیچ مخلوقی یافتہ نمی شود و دوم آنکہ برائے تکریم و تجمیہ باشند مانند سلام
و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیل از سنہ و اوقات مختلف
است گاہی جائز است و گاہی حرام و راتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
یوسف علیہ السلام و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خرقا لہ سجدا و در شریعتہا این طریق ہم
نیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل حادثہ متواترہ کہ درین باب وارد شدہ و بموجب
فرشتگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق بود و کسیکے نام کے جانور ذبیح کر نیسے کیا
مراد ہے آیا یہ کہ وقت ذبیح کے نام غیر اللہ کا لینا مثلاً یہ کہ بسم اللہ والغری تو یہ بیشک حرام ہے
اور گوشت و سکا مزار اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو مشہور کیا پس بسم اللہ ذبیح
کیا جائز ہے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطر حکا ذبیحہ نزدیک اکثر مفسرین کے حلال
تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی الکتاب ہے
اور منتہی ملنے کے اقسام ہیں اگر اس طور سے سنت ملے کہ یا اللہ اگر ہمارے نفس صحیح ہو
تو اس قدر توشہ پر فاتحہ شیخ عبدالحق رد و لوی علیہ الرحمہ کا کر کے محتاج نہ ہونگے
اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشینگی اور کچھ خود بھی کھائینگے تو بلا شک و شبہ
کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رخصت
خدا سے نہ باعث گناہ و شرک اور فاتحہ کا جواز تو آپ کے چچا صاحب کے کہ محدث
دہلوی ہیں اپنی تفسیر میں جائز رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیاء کو سوا خدا کے
ماضی و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اسکا حکم وہی ہے کہ مولو لصاحب نے تحریر فرمایا
اور حال تصرفات کا بالا گذرا قولہ **اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ**
أَرْبَابًا مُّذَوَّنِينَ بِاللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے مولوں کو
 اور درویشوں کو اپنا مالک ورے اللہ سے اور مسیح مریم کے بیٹے کو حالانکہ انکو تو
 حکم ہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرالا ہے انکے شریک بنانے سے اِنِّہٗ اَقُوْلُ وِبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ یہ افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عذیر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و جماعت
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَكَ هٰذَا
 بُهْتَانٌ عَظِیْمٌ اور یہ جو کچھ افراط و تفریط انہی اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقادی اس واسطے کہ جب انہی کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو معبود
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم چھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس و ہوا تھے مکر و دام شیطان میں گرفتار رہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کبار میں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یَا عِبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ
 اللّٰهَ یَغْفِرُ الذَّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّہٗ کَھُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہہ تو اے بندے
 میرے کہ جو حد سے گزرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشیا سب گناہ تمہارے تحقیق اللہ مغفرت کرنے والا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ مولوی صاحب نے ذیل میں اس آیہ کریمہ اختیار کیا وہ
 اَحْبَبُ اَرْحَمُ اَلَمْ کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو مشرک ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر بنفادہی میں لکھا ہے حاصل و سکا یہ ہے کہ تا بعد اسی کی اونہوں نے
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور س چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونپر اور حلال کرنے اور س چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونپر یا یہ کہ
 اطاعت کے سجدہ کرین اور کوا اور کہا سیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم کہ
 گئے تھے یہ لوگ مگر اسقدر کہ لیا اللہ کے تین بیٹوں اور چار بیٹوں سے جو حق مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور تر ہے اور س سے کہ اسکا شریک کرتے ہیں پس سہل اذن کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کیسکو اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال ہیں شرک کہنا
 بعید از فہم و فراست و دور از عقل و گیاست ہے اور جو سند سورہ حریم سے
 لاتے وہ سب راست و بجا ہے مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے **قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا** یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولدا اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مریم میں ارشاد فرمایا **لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا هُمْ لَكَادُ السَّمَوَاتِ
 يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشِقُ الصُّرُورُ** اے لوگو! اے اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسا کیا کہ آسمانوں کا
 و مائیں بھی لڑھکیں **اَنْ تَتَّخِذَ وَلَدًا** اے ان گن گنوں نے آسمانوں و زمینوں
اِلَّا اَنِي الرَّحْمٰنُ عَبْدَاہُ لے اے خداوند! اے خداوند! اے خداوند! اے خداوند!
الْقِيَمَةُ فرما اے ترجمہ تم آگے ہو باری چیز میں ابھی آسمان پیٹ پڑیں اسباب سے
 اور مگر سے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑوں سے کراسید کہ پکارتے ہیں رحمن کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحمن کو کہ سکے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحمن کا بندہ ہو کر اور س پاس اسکا شمار ہے اور
 گن رکھے ہے انکی گنتی اور س کوئی اونہیں آویگا اور س پاس قیامت کے

قیامت کے دن اکیلا کھڑا اب عقیدین حضرت مولوی صاحب ملاحظہ فرما دیں
 کہ کون مسلمان ہے جس نے ٹھہرایا اللہ کے واسطے لڑکا اور کس فقیر و گنہگار
 کو اپنا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی علامی سے زیادہ تہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنس علامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شریک ہیں مگر مرتبہ میں تفاوت جیسے انسان کہ اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائک سے اور عوام
 بشر رتبہ میں پھر کم ہیں عوام ملائک سے جیسا کہ کتب عقاید میں مذکور ہے اور
 حال تعریفان کا بھی سابق مذکور ہو چکا ہے جان اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برابر ذات و صفات میں سمجھ لے شک وہ مشرک ہے مثلاً
 ایک صفت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جس کو بقدر علم عطا ہو
 وہ اللہ کو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیت الکری میں ارشاد
 فرمایا ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَحِيطُونَ
 بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ عطا کر دیتا ہے اور ان اشیاء کو کہ جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرنے میں ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے کم و نہیز کہ جانا اللہ صاحب نے فرمادہ
 اس آیت سے جانا لیا کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اس قدر
 کہ اللہ نے جانا اور عطا کیا اور اسے طرہ حیرت کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جس کو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے کہ اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کچھ بقدر
 نہیں اسکا اور وہ ایک ایک میں آجھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلے اکیلے حاضر
 ہونے والا ہے کوئی کسی کا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور یہی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو حار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لیے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول بآلہ لتوفیق پوشیدہ یہ ہے یہ بات کہ ہر چیز آدم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور سوائے ان کے نسبت اللہ کے سب عاجز اور بے مقدر ہیں
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر بہت صد و رنوار قی عادات اوکلمات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطا یا ہے
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقررین کو عطا ہوئیں اور ان کو
 ایسی قدرت عطا ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 مجازاً نسبت اس کے طرف انبیاء و اولیاء کے کی جاتی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اشخاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و بقیہ ورہین اور اس میں ہی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویس کا
 ہے لیکن بسبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کہلاتے ہیں اور سوائے ان کے کفار کے معبود کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دو کر کرین جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ لَّكُمْ مَثَلٌ فَا**
سْتَمِعُوا لِمَا يُدْعَىٰ تِلْكَ حُجَّتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ لَن
يَخْلُقَ أَزْوَاجًا لِّمَنِ احْتَجَّتْ آلَهُ طَائِفَتٌ مِّنْهُمْ الَّتِي بَاب

وَالْحَيُّ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ طَوَّافًا عَلَيْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَشَرَابًا
 قَدْ خَرُفْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ
 مَعَهُ صَاحِبِينَ ط ترجمہ جب کہ فرشتوں نے اسے مریم المدحجو ثبات
 دیتا ہے ایک اپنے حکم کے جبکہ یاقوم عیسیٰ مریم کا بیٹا مریم والا دنیا میں اور
 آخرت میں اور نزدیک والوں میں اور باتیں کر گیا لوگوں نے نبی جب کہ گو
 میں ہو گا اور جب پوری عمر کا ہو گا اور نیکیوں میں ہے بولے اسے رب
 کھان سے ہو گا محکوز کا اور محکومین ہاتھ لگایا کسی آدمی نے کہا اس طرح
 اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اس کو
 کہ ہو جاوہ ہوتا ہے اور کہا و گیا اس کو کتاب اور کام کی باتیں اور تورات
 اور انجیل اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کے طرف کہ میں آیا ہوں تم پاس
 نشان لیکر تمہارے رب کا کہ میں بنا دیتا ہوں تم کو سب کی صورت جانور کی
 پھر اس میں پہنکے رہا ہوں تو وہ ہو جاوے اور تا جانور اللہ کے حکم سے
 اور خلیگا کرتا ہوں جو اندھا پیدا ہو اور کوڑھی اور چلاتا ہوں مرد بے
 اللہ کے حکم سے اور بنا دیتا ہوں تم کو جو کہا کر آؤ اور جو کہہ آؤ اپنے گھر
 میں اس میں نشانی پوری ہے تم کو اگر تم یقین رکھتے ہو اب مقلدین لوی
 صاحب کے ملاحظہ کریں اور نظیر خور و یکمین کہ کیسی کسی قدرت اللہ
 صاحب نے اپنے نبیوں کو عطا فرمائی ہے اور آپ کو فرماتے ہیں کہ
 اللہ کے دین سے بھی قدرت نہیں ہوتی ایسا اعتقاد رکھتا بھی قاصد
 ہے اور حق پوشی و لنعیم ما قال اولیاء است قدرت انالہ +
 تیرے باز می آروز راہ اور یکمین کہ اللہ صاحب نے اپنے بندوں کو

کیسی کسی قدر عطا فرمائی کہ جبکہ بیان حضرت قرآن میں موجود ہے
 جبوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے اپنے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور ارشاد کیا سورہ نمل میں قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِنِي بِهَذِهِ
 قِيلَ أَيْتَانِي يَٰ مُسْلِمِينَ ؕ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ آلِجَنِّ إِنَّا آتِيكَ بِهِ
 قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ طَوَّالِي عَلَيْهِ لَقِيَ يَٰ أَمِينُ ؕ
 قَالَ الَّذِي عِنْدَ عَلِيمٍ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يَأْتِيَنَّكَ طَرَفُكَ ط فَلَمَّا بَايَعَهُ مَشَقَّقًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِي يَٰ لِيَلُوْنِي ؕ أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ يَٰ مَنْ شَكَرَ
 قِيَامًا يَشْكُرُ كِنَفْسِهِ طَوَّالِي كَفَرَفَاتٍ يَٰ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ؕ-
 ترجمہ بولے اور بار والو تم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس اس کا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آدین میرے پاس حکم بردار ہو کر بولا ایک رکس جنوں میں
 سے میں لا دیتا ہوں وہ نکو پہلے اس سے کہ تم اوٹو اپنے جگہ سے اور میں اس
 زور کا ہوں محترم بولا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لا دیتا ہوں
 نکو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پہر جب دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جاننے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پروا ہی نیکذات حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے ترجموں میں یا کون اور زنا یا کون کو راز کر کے حکم ایک کا دوسرے پر
 جاری کیا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور زنا یا کون لوگ کافر
 نعمت میں وہ کب شکر گزار ہی کرتے ہیں سو اسے کفران نعمت کے دیکھو

ان دونوں نے لفظ انا اور رانی ارشاد فرمایا کہ میں ایسا ایسا کرتا ہوں اور
 کر دے گا اور اوس فرعون باغی اور بطاغی نے بھی کہا۔ انا سرنگدہا علی
 دیکھو دونوں انا میں کچھ فرق ہے یا نہیں اور جو فرق کرتے ہیں وہ یہ فرما
 میں **۵** انا بحسنت اللہ از وقا **۶** انا بحسنت اللہ از قضا **۷**
 چوں کہ اب یہ بات تحقیق کیا جاسیے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی خیرین
 اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا جائے سو وہ
 باتیں بہت ساری ہیں مگر کئی باتوں کا اس مقام میں ذکر کرنا اور اونکو قرآن
 و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے باقی باتیں ان پر قیاس کر کے لوگ سمجھ
 لیں سو **اول** بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہتا اور ہر چیز کی خبر ہر وقت
 رکھتی دو رہو یا نزدیک چسپی ہو یا کھلی اندھیرے میں ہو یا آواز جانے میں آہٹ
 میں ہو یا تنہا میں ہوا دون کی چوٹی پر ہو یا سمندر کے تہ میں یہ اللہ ہی کی
 شان ہے اور کسی کی یہ شان نہیں سو جو کوئی کسی کا نام اوٹھتے بیٹھتے لیا کرے
 اور دور و نزدیک سے پکار کرے اور بلا کے مقابلہ میں اسکی ڈہائی دیکو
 اور دشمن پر اوسکا نام لیکر حملہ کرے اور یہ کلام کا ختم پڑے یا شغل کرے
 یا اوسکی صورت کا خیال باندھے اور یوں سمجھے کہ جب میں اسکا نام لیتا ہوں
 زبان سے یا دل سے یا اوسکی صورت کا یا قبر کا خیال باندھتا ہوں تو وہیں
 اوسکو خبر ہو جاتی ہے اور اس سے کوئی بات میری چسپی نہیں رہ سکتی
 اور جو مجھ پر احوال لڈرتے ہیں غیبے بیاری یا تندرستی کشائش اور تنگی
 مرزا اور جینا غم اور خوشی سب کی ہر وقت اسے خبر ہے اور جو بات میرے
 ہونے سے نکلتی ہے وہ سب سن لیتا ہے اور جو خیال دو ہم میرے دل میں

گذرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالتون سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب شرک ہیں اسکو اثر اک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا ابنیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے خواہ امام امام زرا سے
 سے خواہ بہوت پر ہی سے پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 سے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق فقیر کے نزدیک یہ سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ مشکل کے وقت نام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا پکارنا سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا اُمدِرت لرجل فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ اور حبیب سو جاوے یاؤن کسی کا پس چاہے کہ یاد کرے بہت
 پیارے آدمیوں میں سے طرف اپنی نقل کے یہ سو قوفاء بن سنی نے اور
 قطر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزدیک اوسکے پس کہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب میں کذا ذکرہ العلی اور کتاب فضائل اہلبیت اور الصحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سوجاتا وہ کلمہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارتے فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آدمیوں سے تعلیم فرمایا اور کلمہ احب الناس کا عام

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ماہ و سرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدنا محمد و
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ والک اور اس جا آنحضرت نے فلید کر اللہ نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرت فلید کر اللہ
 فرماتے کیونکہ اللہ صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیجہ ہزار عالم
 مخلوق میں لایا پس اللہ کو چور کر کے غالی سب کا ہے ذکر احب الناس کیونکہ تعلیم
 قرآن شایہ حدیث مولوی صاحب کے نظر سے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلئے کہ مولوی صاحب بڑے محدث مسلم الاجتہاد اس فرقہ کے
 ہیں مگر اسجا واسطے او خال سونہیں کے زمرہ مشرکین میں اخص کر کے
 ہیں اور قلم غور و انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سوجانا پائون کا کہ وہ
 مارنے سے پائون کو زمین پر رنج سوجاتے ہی توڑی بڑی مشکلون میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ مظهر الہی اور مصدر دعوت ہیں اپنے نام کا ختم پڑنا کیونکہ
 نوی اثنا عشر و سیرج الاثر ہونگا گو وہ سنین یا سنین اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اس عبارت کا حقاً
 للطوائف لکھا جاتا ہے کہ طبرانی مجموعہ میں حدیث میمونہ سے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرت سے کبیک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 وضو کرتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیا تھا کوئی کہ بات
 کرتے تھے اس کے ساتھ فرمایا کہ یہ خیر نبی کعب تھی خدا سے کہ مجھ سے مدد چاہتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد دینی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد ڈاکہ لگے
 اور بعد تین روز کے عمر و ابیہج سالم خدای صوبہ چالیس سوار کے کہ خطبے

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور استغناء
اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتے ہوئے چادر مبارک کو زمین
پر اور فرماتے تھے کہ فقیاب نہ ہو گا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تو اوس چیز
میں کہ اوس میں اپنے نفس کو مدونہ دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت
ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہئے نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وقت مشکل کے حالت غیبت
میں صحیح و درست ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا
اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ
ظاہر امر خلافت اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد
فرمایا ان اللہ فیہ من لشیاء و ما انت بمسمع من فی القبور یہ آیت کریمہ صاف
وال ہے اس بات پر کہ اللہ جس کو چاہے اہل قبور سے سنا دے پس آنحضرت
کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اجل ہیں اور اپنے فیہین زندہ موجود ہیں اگر حال
سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط تاہم لینا انبیاء علیہم السلام
کا وقت مشکل کے واسطے کفایت حیات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور
وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیماری ہو یا اور مشکلات ظاہریہ و باطنیہ
اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار نظر حق ہیں اور ظاہر منظر سے جدا نہیں۔
ولنعم ما قال + مردوان خدا خدا ناستند + لیکن زخدا جدا ناستند +
یہ معجزات جو کچھ آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت
حیات میں لیکن اسماء انبیاء اور دیگر اولیاء کہ صدور کرامت کا اون سے
بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر
جیلانی کہ یہ لوگ ظلال ذات ہیں وقت مشکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور انکی دہائی دینے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹھتے بیٹھتے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینذکر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے ہو یا دل سے
 یا تصور و فکر کہ یہ سب بلا کو مالتا ہے اور تفصیل اوسکے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے الا زالت الاوسی فی تفریق المظاہر الحقہ من الایثار والاولیاء
 والباطلہ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم میں
 پنهان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ و آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کے سب کو اعتقاد اور اقرار ہے اور دلیل اس پر وجود و معارف
 بنا اور مسکن کے کالشمس علی النصف النهار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انھی احسن التقویم فی الکتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اوسکی ثابت جیسا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے واذ قال ربک للملائکۃ انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہنا اونکا قالوا اتجعل فیہا من ینفد فیہا ویفک الدمار و یحرق
 تسبیح بحدک تقدس لک اور جواب دینا اے صاحب کا اونکو قال
 انی اعلم ما لا تعلمون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جامع کمال
 اور مدبر کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور ستر تا قدم اور اک خیا پنچہ اسیر حدیث
 جو شکوۃ شریف میں مذکور ہے خلق اللہ آدم علی صورتہ شاد عاقل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت از بہت سے مصدر فیوض و عون ہیں اور کتنے گونگے پیر سے

اندر ہے انجان سے عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ مظاہر حق و معرات جمال مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اوس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر اور کلام کہ یہ
 سب انما اوس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان مظاہر میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ منہجہ بحر قلزم اور دریائے لاساحل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاساحل سے رکھتے ہیں یہی طرح ہے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر صلعم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المؤمنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت مشکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص دنیا صلعم کو پکار کر اپنی عاجزی
 اور معصیت بیان کرے اور اون سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اوس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اوسکی کرتا ہے اور یہی معنی ہیں منظر
 حق اور منظر حق کے کہ اللہ تعالیٰ ان صورتوں میں شکل اوسکی آسان
 کرتا ہے بخلاف اہتمام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اذین شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قباح اور برا بیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر ایک عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

فَعَوَّاهُ الْمَدِينِ وَالْأَكْبَ اور نسبت ان کے بہ نسبت بجز لاساحل کے نسبت چھ اور
 اور کڈ ہے کی ہے کہ وہ قلعین سے بھی کم ہو کہ بعد پڑھنے دریا سے لاساحل
 اور اس کے گھٹنے کی جو کچھ پانی حیر اور گڑھوں میں رہ جاوے کہ اصلاً اس
 سے منفعت شرعاً ممکن نہیں لکھا قال السعدی علیہ الرحمۃ + سہلان جو بزرگ و قدیم
 و جو دیت ہے منفعت چون عدم + اور یہی معنی ہے اس آیہ کریمہ کے و
 یعبدون من دون اللہ بالالیضہم ولا یشفعہم ویقولون ہولاء شفعاۃنا عند اللہ
 قل اتقون اللہ بالاعلم فی السموات والارض سچا نہ و تعالیٰ عاشر کون پس
 ایسا منظر قبح کے پکار نیوا لے تمامہ شرک ہیں نہ مفلح ہیں و زمین کے پکارنے
 والے کیونکہ وہ برابر علم خدا کے کسی کے علم کو نہیں سمجھتے اور جو سمجھتے وہ شکر
 ہے اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پکارنا عند الشرع و قسم ہر ایک
 پکارنا خدا کا کہ وہ حاضر و ناظر ہے سنا اور دیکھتا اور دوسرے قسم خدا
 نداءے مومنین ہے اللہ کے دوستوں کو جیسا ابھی گذرا والا لازم آوے گا کہ انھیں
 کاپڑہنا کہ اس میں پکارنا بنی کا موجود ہے جیسا آئندہ آوے گا شرک فی العبادۃ
 اور وہ اصلاً جائز نہیں فافہم اور طفر جلیل میں ہے وان اراد عونا فلیقل
 یا عباد اللہ اعینوئے یا عباد اللہ اعینوئے یا عباد اللہ اعینوئے ترجمہ اور جو چاہے
 مدد دینی اللہ تعالیٰ کے جانب سے کسی امر میں پس چاہے کہ کھے اسے بند
 خدا کے مدد کر دہیرے اسے بند و خدا کے مدد کر دہیرے اسے بند و خدا
 کے مدد کر دہیرے نقل کے یہ حکم اپنی اپنے فائدہ میں فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب کوئی چیز کم کرے یا چاہے مدد اور حال یہ کہ وہ ایسی زمین
 میں ہو کہ کوئی ہمیشہ اس کا نہیں ہے پس چاہے کھے یا عباد اللہ اعینوئے

پس اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے کذا ذکر العلیٰ والفخر
 یعنی اسے طرح ذکر کیا علیٰ اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیق تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے یہ طبرانی نے فایہ میں قول راوی کا ہے
 اور سیرک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج ہیں طرف اس کے تمام مسافر اور شاخ سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ تجربہ ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر اسے طرح ذکر کیا ہے فخر اور علیٰ نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا اقلنت واسمہ فلیت او
 اعیونی عباد اللہ رحمہ اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جانور کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کہ میرے اس بندہ خدا کے نقل کے یہ بزار نے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ رحمہ اللہ کا بھی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن سو قوافی یعنی یہ قول ابن عباس کا ہے فائدہ
 مرا و بندوں خدا سے رجال الغیب ہے ابدال یا ملائکہ یا مسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جانور کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کہو یا عباد اللہ اصبروا
 یا عباد اللہ اصبروا یا عباد اللہ اصبروا یعنی اے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں اونکو پس ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جانور او نکا بہاگ گیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے اونہوں نے یہ کلمے کہ فی الحال اللہ تعالیٰ جانور او نکا پیر لایا کذا
 ذکر العلیٰ والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے یہ ہے کہ یہ

سب مظاہر عون اور استعانت ہیں جیسا تفصیل سکی عنقریب دی گئی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قضائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہر بس بیان احادیث سے نڈا ہے بندگان خدا وقت مدد اور قضائے
 حاجت کے صحیح اور درست ٹھہرے اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مداد و اعانت بعضہ از خواص
 کمثل اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدمات قوم و ہم
 فی الناس احیاء نہ ہرگز نمیرواند و لش زندہ شد عشق و ثابت است
 بر جریدہ عالم و وام ما و این امر کے محقق است نزد ارباب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیز سے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و نتیجہ
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و را اولیاء است اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ وسلم علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ خدا کے حبیب
 قسم ہیں اول یہ کہ عبادت مع الٰہ ہو جیسا کہ طریقہ بت پرستوں کا
 ہے اور یہ شرک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہیں و دوسرے
 یہ کہ مذاہب الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ امتیاز اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہیں جیسا کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا امتیاز یہ کہ مطلق نڈا ہو اگر نظر استمداد ہے تو جائز ہے اگر نظر
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر بر اہر خدا کے ہیں تو یہ بھی شرک ہے اور اگر
 بر اہر خدا کے نکلنے اور اعتقاد اس غیر ہو تو حرام ہے جیسا حاتم محمد

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایاک نستعین زیر تحریر فرمایا ہے کہ استعانت از غیر لوجب ہے کہ اعتماد بران غیر باشد و اورا منظر عین الہی نہ اند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اورا یکے از مظاہر عین و التستہ و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ و ران ہندوہ بغیر استعانت ظاہری نماید و ورا از عرفان بخوابد بود و در شرح نیز جایز و روا است و انبیاء الہیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیریت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق حدیث خلق اللہ آدم علی صورتہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر حق ہیں اور ظل رحمٰن تصور انکا حق سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں واسطہ جریان فیوض کے لطایف سالک پر اسواسطہ کہ سلوک طریق اور راہ بدو رفیق کے ممنوع اور حدیث شکوۃ میں موجود ہے اسطرح سلوک طریق باطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صواب خیالیہ ان حضرات کے باعث اس و امان مکر شیطان سے ہے اور کچھ اوس میں حرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و دستگاری سالک کا ہے کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وچاہد وافی سبیلہ تعالکم تظنون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ معتد اور معتبر عند الفریقین ہیں ان امور کو بجا کر کہا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کچھ آئندہ مولوکیا صاحب نے لکھا وہ بھی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ مابین اولیاء اور انبیاء اور امام اور امام لڑاوسے اور بہت پر ہی کے باعث اسکا بے ادبی اور بے امتیاز سے ہے مابین مظاہر حق اور باطل کے اور اللہ کے برابر عظم

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں سکتا ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا بالکل
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بلغیر اور غلط ہے و نیز سابق گذرا کہ آثار سید
 آثار کے اور غلطی اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظہور کے خود وحی
 سے ثابت ہے اور اکرام ظل عین اکرام ذی ظل ہے اور امانت ظل عین امانت ذی ظل ہے
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے بحقیق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا بتحقق بادشاہ سایہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن امان سلطان اللہ فی الارض امانہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے بتحقق رسوا کر گیا اوسکو
 اللہ تعالیٰ پس انبیاء کرام خصوصاً نبینا صلعم کہ سلطان معین اور دنیا کے معین
 اور تکلی تعظیم اور اکرام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور امانت اور
 رسوائی یا عت امانت اور رسوائی امانت کرنے والے کے کہ اللہ اوسکو برا کر گیا
 ازلہ ثانیہ مابقی من الالہ الا پرشیدہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں درباب
 اکرام و تعظیم نبینا علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور اتصال ثقیع اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور انکا جارجہ ثبوت اور اولیاء اللہ کا جلد ولایت ہونا اور بطور کشف
 و کرامت کا اون سے مقصود ان سب سے نفرتہ بامین مظاہر حقہ اور باطلہ
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ اور معنویہ
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہونگے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انہی حضرت کی امت میں سے کسی نے اللہ کا بیٹا کہا اور نہ انحضرت کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا یہ وہ حضرت عزیز کو ابن اللہ کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہا ان فرقہ نصیریہ نے البتہ حضرت علی کو اللہ
 و جبرہ کو اللہ کہا اس طور پر کہ روح اللہ نے حلول کیا حضرت علی بن ابی
 ہوئے اللہ یہ فرقہ البتہ شریک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نقل و نہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ
 حضرت امام حسن و حسین علی نبینا وعلینما الصلوٰۃ والسلام کے ظہور
 میں لائے باعث صدور جبرائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض افعال میں
 مثل عبیدہ مرتکب حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ اونکی نجات کی طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قال سے تنگ ہفتاد و دو ولایت ہر را عند ربہ *
 چون ندیدند حقیقت، افسانہ زور و جیسے نقل و نہ بدعت است اسطرح
 مدار صاحب ابوسالار صاحب کے جہنم کے کفر کر کے اور اذان کے
 بیوی قبر نہانے اور ہر سال اونکی شادی کرنا یہ سب بدعت ضالہ ہے
 مرتکب ان امور کا مرتکب فعل حرام ہے اور تکالیف ان امور سے اجتناب
 ضروری ہے نہ یہ کہ مرتکب ان معاصی کے مشرک ہیں اور ابدال آباد جہنم
 میں رہیں اور یہ جزا ہے شرک و کفر ہے جیسا اللہ صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى اللہ قلب
 سلیم و اذ انت الخبیثۃ للمتقین و بزرگ الجیم للغاویں و قبل ہم اینما عبید
 سن وون اللہ مل نصرونکم او یغیرون فکیکبر الغیبا ہم و الغاویں و جنوم
 ابلیس جمعون قالو و ہم قریا یخصمون تا مدین کشاف معنی مثل مبین او

نسوكم رب العالمين و ما اضلنا الا الجحيمون فالتاس من شافعين
 صديق خاتم ولوان لنا كره فثكون من المؤمنين - ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اللہ باس دل خفا لیکر اس کا تفسیر لغوی
 میں یہ لکھا ہے کہ مراد قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ پس نہیں کوئی خالصے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب سے قلب سلیم ہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب مومن ہے اس واسطے دل کا قرا و رفاق کا مرخص ہے
 کہا قال اللہ تعالیٰ فی قلوبہم مرضی اٹھی اور قریب کیجا نیکی جنت واسطے
 پہنیز گارون کے اور غلام کیجا و بگی و وزخ واسطے کافرون کے اور
 کہیگا واسطے اون کے کمان ہے وہ جنکو تم پوجتے تھے سولہ اللہ کے آبا
 روکتے ہیں وہ تمکو عذاب سے یا بدلے لگتے ہیں یعنی جمع کیے جاوین گے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب لشکر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جھگڑتے ہوئے سنا نہ
 سہو و دن کے قسم ہے اللہ کی مقررہ قسم تھے صریح گمراہی میں وقتیکہ ہم گنتے
 تھے تمکو رب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے تمکو اور نہیں گمراہ
 کتب نہا تمکو بلکہ شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملائکہ اور نبیین اور مومنین سے اور نہ کوئی دوست محبت کثیر
 سو کی طرح ہو کر رہا ہوا تو ہم ہوں ایمان والوں میں اس تفسیر سے یہ
 بات معلوم ہوئی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ خالص ہو شرک
 اور شیعہ سے اور اسی کو مومن کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بشر خالی

بہترین اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابر ہی کرتے سے یہ ہے کہ اونہوں
 نے سن و ون اللہ یعنی اضماع کو پروردگار تمام عالم کا سرایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے معتمدین کو پروردگار تمام عالم کا نہیں سمجھتا بلکہ اونکو واسطہ
 و رسیان اپنے اور و رسیان پروردگار کے سمجھتا ہے کیونکہ اللہ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلندی میں ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے میں پس ایک
 شخص و رسیان خلق کے ایسا چاہیے کہ وہ کمال تکمیل ہو کہ اوس میں
 جہت بلندی اور پستی و ونون ہوں اور وہ نہیں مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام ہیں خصوصاً نبیائے صلعم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 ہر آدمی خواہی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات باریکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت جہت ملکیت سے احکام صوری و معنوی
 اعدرب الغزت سے ملتی بالقبول کرتے اور اپنی امت کو جہت شایستہ
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دونوں جہت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر بکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدغم عند بنی اس امر پر دل ہے پس
 ذات باریکات آنحضرت صلعم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے کافی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیاہ مافیہا سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اور نہ کو
 چلہ میں حاصل نہیں ہیں یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جہاں ذات باریکات آپ کے بموجب آیہ لکھ
 و ما یستلک لا رحمۃ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانہ جہت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں باعث نجات اور راسخ و آمان ہر غم و الم اور واقعہ بلیات و حل مشکلات کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ علیہ بوجیب آپ کریمہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب سے ساتھ نیک کاروں کے ہیں ان حضرت صلعم ساتھ نیک کاروں کے قریب ہیں نہ بعید بخلاف مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ انکو مثل حقیر سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کسی کو ان کی ذات سے نفع و نیا و آخرت کا اصلاح مستور رہیں اور حضرت رب العزت سے کہیں گے کہ اگر ہر ہم دنیا میں جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق بین الابرار و الاذلیار و الاصلنام و عابدیم اور جس نے یہ فرق نہ کیا پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اہل الکتاب لا تعلو فی دینکم غیر الحق ولا تتبعوا اسواء قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجمہت صدور حرام و عصیان کے بعید اور دور حضرت رب غفور ہے اور بوجیب آپ و نعمن اقربا الیہ من قبل الورد کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھلنے والے سے دوست نزدیک تر از من ہیں ست بد وین عجب تر کہ من از روند و در غم بنظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور اوس کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی سبب ہے و عالمین کہ بدوین دور و کے طار و میان آسمان اور زمین کے معلق رہتی ہے اور جو عافہ میان دو دور و کے ہو وہ قبول اور منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور اور برزخ ان حضرات کا اور
 ان کے ماسون کا عندیہ اندازہ کر کے شرک لطائف ملاک الہامیہ کے کمال یعنی علی
 اہل العلم والہدی۔ قولہ دوسری بات یہ کہ عالم میں ارادہ سے تصرف کرنا
 اور ایسا علم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور مٹانا روزی کے
 کشائش اور نیکو کر فی عین قدرت اور بیجا کر دینا فتح اور شکست دینا اقبال
 اور اوبار و نیامرا دین پوری کرنی حاجتوں پر لائق بلائیں ٹالنی مشکل میں
 دست گیر کر فی تہوہ وقت میں کام آنا یہ سب اللہ کے شان ہے
 اور کسی اولیاء انبیاء کے بیرون تھیں کی ہوت و پر ہی کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادین مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا تصرف کسی کو ثابت کرنا محض شرک ہے یہ خواہ
 یوں سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا ماسون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہو جائے اقوال و افعال
 التوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ احاطہ علی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جبکو
 بقدر تصرف اور علم عطا کیا اور چاہا کہ بہت اور اسکو تھوڑا بقدر
 چاہا پس آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شرعاً منقول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا جاوے گا قولہ تیسری بات یہ ہے کہ عینہ کام غلطی کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے عبادہ اور رکوع

کرنا اور ہاتھ باندھ کر کھڑے رہنا اور نام پر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کا روزہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دو روزہ سے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لے کہ یہ لوگ اس
 گھر کی زیارت کو جاتے ہیں اور اس لئے من اوس مالک کا نام کرنا اور
 نام مقبول باتیں کرنے سے اور شکایت سے بچنا اور اس قید سے وہاں جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوسکی طرف جاتوڑھنا
 اور وہاں منتیں ماننی اور اوس پر عطا ڈالنا اور اوسکی چوکھٹ کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادیں
 مانگنی اور ایک ہتھ کو بوسہ دینا اور اوس کے دیوار سے اپنا سونہ اور
 چھاتی ملانا اور اوس کا عطا بکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا چھاؤ رنگ اور سکی خدمتیں بشمول رہنا جیسے جہاڑ و دینی
 اور روشنی کرنی فرش بچا پانی پلانا وقت اور غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنوین کے پانی کو تبرک سمجھ کر بنیادین
 ڈالنا آپس میں بانٹنا غایبون کے واسطے لیجانا رخصت ہوتے وقت اونٹے
 باؤن ملنا اور اوس کے گرد ویش کی خبگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اوکھاڑنا سواستی نہ چوگانا بے سب کا مہم
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہیں نہر جو کوئی کسی بیہوش
 پیغمبر سے یا بھوت و بری سے یہ معاملہ کرے یا کسی کی سچی یا بھوتی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جملہ کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تبرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو عید ہو کر یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سونہ

رکھے یا دربان ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوئے التجار کے مراوین مانگے یا جاوڑ
 چڑھاوے یا ایسے مکان میں دور و دور سے قصد کے جاوے یا وہاں
 روشنی کے غلاف ڈالے جاوڑ چڑھاوے اونکے نام کی چٹری کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے نور پیل چھلے اوپر شا میا نہ کھڑا کرے
 نہ شہت سوئے نہ وقت اونکے یا اونکے چلے جو کہتے تھو بوسہ دیوے
 وہاں چھاوڑ نہ کرے ایسے مقاموں کی گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے جو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 ابھی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکرین کہوں
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ صاحب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقوال و بالذات و بالثبوت
 جواب شرک فی العلم و التصرف و العبادۃ و العاۃ کا بخوف طوالت
 رسالہ اور علیٰ احوال کی تکرار کے آج چھوڑا گیا انشاء اللہ تعالیٰ افضول
 آئندہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات دعائے لاجواب و باجائے گائے
 قولہ پہلی فصل مجھے میں شرک سے یعنی اس فصل میں محض شرک کی بات
 کا ذکر ہے حال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان بشرک یہ و یغفر ما دون
 ذالک من بشار و من بشرک ما بعد فضل فضلہ لا یغفر۔ ترجمہ ہوا اللہ تعالیٰ

نے سورہ شامین بے شک حد نہیں بخشتا یہ کہ شرک ہر اس کا
 اور خشتا ہے وہی اس سے جسکو پاس ہے اور جس نے شرک ہرایا اللہ کا
 سو بے شک راہ ہوا اور یہ کہ کہ **وَمَا إِلَهُكَ إِلَّا اللَّهُ**
 سب سے است و بجا ہے کہ یہ یقین پان ایذا چاہے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ
 اللہ کی شان کی لگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ اقول واللہ متوفیق پوشیدہ
 نہ یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل و بطل دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل قوی کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے
 نہیں ملے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیر کے نزدیک
 خلاف پر بنیہ اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود از اجماع ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعتا کاک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیہ کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تمکو باہن رتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوہیت کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب تمکو ساتھ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علیٰ ہذا
 القیاس در حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولئہ
 معصیت میں جیسا کہ **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ**

خَالِدٌ فِيهَا ابْنُكَ اِذَا رَجَعْتَ اِلَيْهِ فَذَكَرَ الْمَدَّ كَمَا هُوَ ذَكَرَ رَسُولُ قَبُولِ كَابِهِی ہے مگر
 آنقرآن مجید میں لانا لا المد اور وقت نزوح کے صرف بسم المد اور وقت عطسہ کے
 صرف الحمد لے دیتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ سورہ والضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہوا ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ذِكْرَكَ یعنی تحقیق قریب ہے عطا کریگا تم کو رب
 تمہارا کہ ا یعنی ہو جاو گی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہئے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ المد صاحب نے پارہ سیم قول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلَتَوَلِّيَنَّكَ
 قَبْلَةً تَرْضَاهَا یعنی پھیرے گی ہم واسطے تیری یک قبلہ کو کہ اوس سے راضی ہو جائیگا
 تو اور سولے اسکے بہت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرطہ
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہوا کہ لَوْلَا كَلَّمَا خَلَقْتُ
 اِلَّا اَفْلَاكَ یعنی اگر نہ ہوتی ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس سبب سے یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیا بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں رتبہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل اور اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور نبی
 خوشنودی کا ڈھونڈنے والا ہے اور سولے انکے اور انبیاء کرام اوسکی خوشنودی ہونے
 میں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت جیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل اور جیب کے جو اوپر بیان ہوا جب عظمت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ سے
 ہوا اور مقام محمود عبارت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ اوسکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے آگے چار سے ذلیل ہے باعث خسران و حرمان ہے لغوی
 باللہ من ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے عزت اور بزرگی
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چار سے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ جن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ یعنی ہر روز البیچ ایک کام کے ہر
 یعنی کسی کو مارتا ہے کسی کو جلاتا ہے اور کسی کو تخت پر بٹھلاتا ہے اور کسی کو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیر ذلک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور اونگے اور
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تا حشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہوگا سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور مونداس قول کا وہ ہے جو تفسیر لغوی میں نقل کیا سیّدان
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سُلَيْمَانُ الدَّارَانِي فِي هَذِهِ الْآيَةِ كُلُّ يَوْمٍ لَهُ
 إِلَى الْعَبْدِ بِحَدِّكَ ترجمہ معنی کہا سلیمان دارانی نے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 یہ نسبت پندون کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی پہلی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي كَوْسِي بِشَيْئِ نَظَرِي
 تو یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ شان ظاہر و باطن نظر کے معلوم نہیں ہوتی کس واسطے کہ
 جب تک نظر ظہور میں نہیں آتا شان اس کی پردہ کمان میں تھی اور جب دل نور محمدی پیدا
 ہوا اور شعشان اوش نور کا برابر تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین شان اللہ
 کی ہے اور تو میں اس کی تو میں خدا و رب دل اور تو میں دونوں کی کفر اور زندقہ ہے کمال انہی سے
 اہل اہم اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے کہ جو ان شان الہی بنم از وی بسعادت اللہ کہ دامن عظیم از وی
 اللہ سبب تو میں کہ اتیلاز معنی تو میں و شرک میں کہین و اس غلطہ عظیم میں نہ پڑیں اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے ورطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں کہ آدمی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے و نئے بے ادبی کرے اقول وبالله التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق بزبان جاری ست اس مقام پر خود مولو صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بڑوں کی نسبت بڑی بے ادبی کی اس سے بڑھ کر کوئی بے ادبی ہوگی
 کہ جو کبھی کفر تک پہنچے و هل هذا الا اتباع النفس والهو ا قوله اخرج
 الشيخان عن ابن مسعود قال قال رجل يا رسول الله اني الذنب
 اكبر عندك لله قال ان تدعو الله ندا او هو خلقك مشكوة کے باب الکبارین
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو سیکو اللہ کی طرح کا
 ٹھہر کر حالانکہ اللہ ہی نے تجکو پیدا کیا ہوتا یعنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام اوس کے اختیار میں ہیں اور شکل کی وقت یہی سمجھ کر اوسکو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اوس طرح کا سمجھ کر پرگز نہ پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ سیکو کچھ حاجت بر لائیکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اوس نے ہمکو پیدا کیا تو ہمکو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اوسکو پکاریں اور کسی سے ہمکو کیا کام کہ اوسکو منا و بن جیسے کوئی ایک شاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا علامہ اوس سے رکھتا ہے دوسرا شاہ جسے بی نہیں
 اور کسی چوڑی چار کا تو کیا ذکر اقول وبالله التوفیق اور یہ یہ جو کہا کہ جیسا کہ اللہ
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑوں کو غیر مومن یا پیر نسل اللہ
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اوسکو حاضر و ناظر جان کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بولتا
 انبیا و اولیا و غیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ان اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا اللہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ اوکو ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ و جابل و عالم خوب بوجہتا ہے مثال و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ ان سے اضعیٰ
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ ان سے ایسی رضا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعض کو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعض کو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیلہ انکے
 و عا مانگتا ہے اور اوس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور اللہ او پر رحم
 کرتا ہے اور یہ مغالطہ عظیم ہے کہ اپنے تئیں غلامی میں مثال نبیا کے سمجھ کر ان سے پروا
 نہ رکھنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو اللہ صاحب نے سورۃ نحل میں خود ارشاد فرمایا
 ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّعِبَادٍ لَا يَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّ هُوَ يَرْزُقُهَا حَسَنًا
 فَمَنْ يَنْفِقْ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا هَلْ يَسْتَوِیْنَ اَمْ لَیْسَ لِلّٰهِ اَمْرٌ اَلَّا یَعْلَمَ مَنْ یَّرْزُقُهُ
 اللہ نے بتائی ایک کھاد ت ایک بندہ پر یا مال نہیں مقدور رکھتا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے اوس میں سے چھپے
 اور کھلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اللہ کو ہے پروہ بہت لوگ نہیں جانتے
 و ہ یعنی اللہ مالک ہر چیز کا جسکو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ پر یا مال و رزق آگے اسکے اللہ صاحب نے فرمایا وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّعِبَادٍ
 اَحَدُهُمَا اَنْبَکُمْ لَا یَقْدِرُ عَلٰی شَيْءٍ وَ هُوَ کُلُّ عَلٰی مَوْلٰہُ اٰیْمًا یُجِیْہُ
 لَا یَا تِ بِخَیْرٍ هَلْ یَسْتَوِیْ هُوَ وَ مَنْ کَانَ بِالْبَدَلِ وَ هُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ
 ترجمہ اور بتائی اللہ نے ایک مثال دو مرد ہیں ایک گونگا کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر حبط اور سکنوہیجے کچھ بھلا نہ کر لاوے کہیں برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہی سید ہی راجہ پتہ پتہ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکما نہ ہل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزاروں کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں و احادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت مراتب اور منازل عباد و صا
 سفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتاب کی وہ جو مہی ہمنے اپنے بندوں میں سے پھر کوئی انہیں
 برکتر ہونے والا اور کوئی انہیں سے ہیج کی چال پر اور کوئی انہیں ہی کہ آگے بڑھ گیا لیکر خوبیاں
 اس کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتاب کے وارث کئے ایک درجنے بندے
 یعنی یہ امت انہیں میں سے بنائے ایک کنہگار ایک سیانہ ایک علی سب کو گنا اپنے بندوں میں اسید ہے
 کہ آخر مہشتی میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہگار معافی ہے اور سیانہ سلامت اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اللہ کریم ہے اوس کے یہاں کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اللہ
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور بمقدور
 محض ہے اور ٹکوک دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 و دیگر گزیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلعم پر
 جاری کرے تو وہ شکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی وقت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ گروا تھا
 ثابت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اللہ صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
 أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

قُوا بَارِحِمَاہ تَرْبِہ اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس لد سے بخشوائی اور رسول و مگو بخشوا تا اللہ کو پاتے معاف کریو الا مہرین
 و یکینے کہ اس حاجی اللہ صاحب نے قبول تو بہ اور نزول رحمت کو اپنے موقوف علیہ
 گنہگار ذمہ ۱ استغفار اور حضرت رسول صلیہ وسلم کے استغفار پر طرہ السیر
 یہ آیت صاف دال ہے اس امر پر کہ دنیا و آخرت میں حضرت صلیہ وسلم و علیہ
 نجات ہیں پس جو شخص آنحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور سے نہ رکھے او سکون
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۰۹ عبارت فارسی لکھا ہے بنظر انصاف و مہینا جائے
 توحہ حقیقت استشفاع و استعانتہ و استمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ شیخ نے
 اما نوسل و استشفاع بحضرت سید رسل و استعانتہ و استمداد بجاہ و بنا ببا و صل
 صلیہ وسلم فعل انبیاء و مرسلین و سیرت سلف و خلف انبیاء و سیرت پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جسمانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات و نبوہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در عرصہ قیامت کہ انبیاء مرسل را مجال لطف و تائب و مزدن نباشد
 و صلیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بجا رغبت و شہوں انوار رحمت
 گرداند و در استمداد از جناب سالت صلیہ وسلم درین چہاں موطن اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ نوسل با دست پیش از انتشار انسانیت و دائرہ از حلقہ احادیث و
 اخبار کہ در ان ار شدہ این حدیث است عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علما حدیث
 تصحیح آن کردہ اند کہ چون از آدم صلیہ وسلم السلام آن خطیبہ سر برزد از بکا اعتذار و
 و توبہ آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تغفر لی + از در گاہ مجیب لدعوات
 فرمان آمد چگونه شناختی تو محمد را صلیہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانیتش در صند

جسمانیت نه در آوردم گفت خداوند اتو سیدانی روزیکه مرا بید قدرت خود
 پیدا کردی و نفع روح علوی در قالب بشرین من نمودی سر برداشتم
 بر قوام عرش نوشته دیدم لا اله الا الله محمد رسول الله از آن روز
 شناختم که و ترا سیده ایست که محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو علیه السلام فرمان آمد چون
 او را در درگاه من رسید مغفرت آوردی گناه تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدا نمی کردم و در معنی روایات آمده که کلایک آدم صغری از
 درگاه عزت تعلق نموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه بنطوق
 آیه کریمه فَنَلَقْنِي اَدَهٗ مِنْ سَرَّيْهِ كَمَا اتِ فِتَابٌ عَلَيْهِ است این بود که
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ اَعْظَمُ سَبْكِی گوید که چون توسل عالم
 صالح با وجود آنکه فعل انسان است و بقصور نقصان موقوف جا ترا بند
 دور درگاه رحمت مقبول و مستجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا
 که غیب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا اَكُوْمَ الرَّسُلِ مَا لِيْ مِنْ الْوَدَّيْهِ سَوَاكَ عِنْدَ حُلُوْلِ الْخَادِتِ الْعَمِّ
 و اما ثانی که توسل بجناب دست در دنیا مدت میات و صلای
 علیه السلام و آل و سلم بیشتر است از آنکه و خمس را بدو خبر است
 که مردی ضعیف البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نمود یا رسول
 دعا کن تا خدا را تعالی عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اعیان را
 خواهی دعا کنم تا چشم تو بینا گردد اگر ابر آخرت خواهی صبر کن که
 آن بهتر است بر آن تو گفت دعا کن یا رسول الله فرمود تا و نمو کند

واین بر خواند اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنیتک
 محمد بنی الرحمة یا محمد انی توجهت بک الی ربی فاحجی
 هذه لتقضى لی اللهم شفعة فی ترمذی گفته است
 ہذا حدیث حسن صحیح غریب و بیہقی نیز تصحیح آن کرده باز یاد
 این عبارت در آخر این حدیث کہ فقام وقد أبصر فی
 رواية ففعل الرجل فبراً و اخبار در باب توسل و استمداد
 ارباب حاجات بجناب سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل سبب رزق و حصول اولاد و نزول قمر و در ضاع عیش
 و امثال آن بسیار است اما ثالث کہ توحبہ و استمداد و توسل
 بدوست بعد از وفات دروے نیز آثار و روایات طبرانی
 در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد کہ مردے بود کہ اورا نزد
 عثمان بن عفان حاضر بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان
 رفته آمد عنہ اصلاً بحال اولی التفت نمی گماشت آن مرد
 حال خود را عثمان بن حنیف برد و صورت علاج آن باز بست
 گفت بہ تو صبر و صلو کن و بسجود و رکعت نماز بگذار
 و بگو اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنیتنا محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک
 الی ربی لتقضى حاجتی بعد از آن حاجت خود را عرضہ کن آن مرد
 بر رفت و بد آنجہ وے نرسد و غسل کرد و بعد از آن بر عثمان
 بن عفان آمد و در زمان پیش آمد و دست او را گرفت

و بر عثمان در آورد و دوسه او را بفراسش خاصه خود نشاند
 و حاجت بر سید هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصت شد
 برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیر اگر تو چیزی بعثان برب
 قضاای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بحال من اصلا التفات
 نمیکرد و گفت والد من هیچ باو نمیگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیده بودم
 صلی الله علیه و سلم که ضریر پیش من آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم سبب قضاای حاجت و سبب انجام مرام است و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفا می آورد که در بیان ابو جعفر خلیفه و امام
 مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابو جعفر
 در اشائے سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المومنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوبی نهما ید و میگوید لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایه و
 قرنی بکلامی میکنند و میفرماید الذین یعضون اصواتهم عند رسول الله
 ان لیک الذین اصحز الله قلوبهم للثقی فی بانه حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از صوت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بگفته او از وقت پیید آمدن و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا توجه قبله کنم یا روبرو بر رسول ارم گفت چاره
 از پیغمبر گردانی و دوسه رسید تست و سیدله پرشت آدم صلی الله

نزد خدا عزوجل استقبال به پنجمین و طلب شفاعت از او که کن تا شفیع
 تو گردد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو و عاثر حضرت و رعایت غایت ادب و نهایت تضرع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و در ذکر قبر فاطمه زهرا سید ام علی این طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت بِحُجْرَتِنَا يَا عَلِيُّ وَالْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در هر دو حالت نسبت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با نبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با نبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 انبیا علیه افضل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با وی که خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و رعایت مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاسم شود و این دلیل
 والله اعلم و این ابی شیبہ سند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 فخطبنا و خطبه بقبر شریف نبوی آمد و گفت يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِ لَأُمَّتِكَ
فَانْتَهَمُوا قَدْ هَلَكُوا آنحضرت در جواب آمد و فرمود برو بجز بشارت ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا رست ازان حضرت از پروردگار تبارک
 حاجت منقضي گردد و چنانچه در حالت حیات بود همچنانکه مضمون عبارت يَا مُحَمَّدُ
إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِتَقْضِيَ رَأْيَ مَشُورَتِ بَدَانِ فَاغْنِمْ
 و این تویروایت کرده است که در وفات اهل مدینه را خطی شدید رسید که کایت
 بعایشه صدیقہ بودند رضی الله تعالی عنہا فرمود بقبر شریف رسول الله صلی الله
 علیه و سلم بیایند و در یک از او بجای آسمان کشتایند تا بیان قبر محمدی آسمان

حایلی نباشد آنچنان کردند که دس اشارت فرمود باران بسیار شد و امر در
 رضی الله عنهما بکشادن در بچه روزه واضح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی الله علیه و سلم از درگاه رب العالمین ^{جلاله}
 و ازین قبیل است سوال سائل از حضرت که گفت اَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي
 الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی و شفقت
 فرمائی تا مرا در بهشت رافقت تو در بهشت مشرف گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیاست صلی الله علیه و سلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت حادث
 درین باب متواتر است و اجماع علما بر آن منعقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلی الله علیه و سلم نیز اخبار و آثار آمده چنانچه
 قصه استسقار عمر عباس رضی الله عنهما اثبات آن میکنند در خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون قحط می شد و امساک باران رومی نمود عمر رضی الله عنه و استسقا
 توسل بعباس میگردید صلی الله علیه و آله و سلم و رضی الله تعالی عنه و میگفت خداوند
 چون پیش ازین قحط سال میشد توسل به پیغمبر تو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی الله علیه و سلم پس بفرست برای ما آب و در روزی از
 ابن عباس آمده که عمر رضی الله عنه گفت خداوند اما استسقار میکنم به پیغمبر تو و
 استشفاع می نمایم به پیر حق و عباس و ما خود گفت خداوند این قوم تو چه
 بمن آورده اند از جهت نسبتی که ما به پیغمبر تست خداوند اما نزد ایشان شریف
 و درین معنی گفته است عباس بن عتبہ ابی طالب یعنی سَقَى اللَّهُ الْحُجَّةَ أَهْلَهُ
 عَشِيرَتَهُ یَسْقِیْهِمْ شَرِبَهُمْ و در نیل مطالب و غور غائب که نزد استغاثه
 و طلب از سر قدس و سرور انبیاء صلی الله علیه و آله و سلم محتاجان و مسکینان را

رو نموده است انهار و آثار بسیار آمده محمد ابن المنکدر گوید مردی پیش پدر من
هشتاد و نهار و ولایت نهاد و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زنیها
خرج کن پدرم نزد احتیاج انرا خرج کرد چون آن مرد باز آمد مبلغیکه نهاده بود
طلب کرد پدر و ادا آن نماند و با وے گفت که فرایا تا جواب تو گویم بیفت
و شب و رجب شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم بتوت کرد و زمانی در حضور
شریف گاهی پیش منبر استغاثه نمود و فریاد کرد ناگاه در تاریکی شب مردی پدید شد
و مره هشتاد و نهار بدست و داد و بیداد مبلغ را بان مرد داد و از رحمت مطالبه خلاص
یافت و امام ابو بکر ابن مقرئ گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم شریف مصطفوی
بودیم و جوع بر ما غلبه کرده بود و رو و پهن حال گذشته چون وقت عشاء رسید
بعضو قبر شریف رفتیم و گفتم یا رسول الله ابو یمن کلمه گفتیم و بر شتم و من و ابو شیخ خواب
رفتیم و طبرانی شش هفته انتظار چیز می برد ناگاه یکم و علوی آمد و در نزد و با و غلام
بدست هر کدام زنبیلی و در و چیزی کثیر از طعام و ثمر و جز آن به نشست و با ما بخورد
و آنچه باقی ماند هم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مگر شما شکایت پیش رسول الله
صلی الله علیه و سلم کردید یمن ساعت آنحضرت را در خواب دیدم که مرا فرمود تا چیزی
بر شما حاضر آوردم و ابن الجلاء میگوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم در آمدیم یک
و وقافه بر من گذشته بود بقبر شریف استادم گفتیم انا ضیفک یا رسول الله
و خواب رفتیم پنجم خبر خدا را دیدم صلعم عقی بدست من داد نصف را هم در خواب خورم چون
بیدار شدم نصف دیگر در دست من باقی بود و ابو بکر اقطع گوید بدین در آمدیم و
پنجم روز بر من گذشت که طعام خنیدم و در ششم بقبر شریف رفتم و گفتم انا
ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب می خنم که سرور انبیای آید و ابو بکر برین

و عمر بن خطاب و پیش علی رضی الله عنه مرا میگوید بر خیز که بمغیبه
 آمد رفتم و بوسه در میان دو چشم او دادم و عیفی بمن داد و خوردم چون بیدار شدم
 پاره از دست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در بادیه گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده ببدنه آمدم و بر آن سر و صاحبیه سلام کردم
 صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهما و جواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آمدی چه حال داری گفتم انا جائع و انا فی ضیافتک یا رسول
 الله فرمود دست بکشا کشا دادم و در هم چند در دست من نهاد و بیدار شدم و در هم
 در دست من بود و بیازار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و ببادیه در شدم
 و امثال این حکایت بسیار است و اکثر آن از مشایخ صوفیه آمده که مکرمان
 و مقربان درگاه حضرت رسالت پناه اند صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم
 و اکثر در آنچه با کل و ضیافت تعلق دارد یا بنفس نفیس خود و تکفل آن شده
 یا یکی از اهل بیت کرام ام فرموده و به بیگانه نفرستاد و چنانچه مقتضی کرم است
 سه اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری به بدرگاش بسا و هر چه میخواهی کن
 ۴ حاشا ان یحرم الراجح مکارمه + او یرجع الجار منه عیبر محترم
 صلی الله علیه و آله و سلم تنبیه مقرر است که ازین موطن اربعه که توسل و اعتماد
 بحضرت سید العباد صلعم در آنها واقع است موطن اول که توسل بروح
 مقدس و دست پیش از لبس حائلیت مخصوص بجناب و دست و بیج یکی از انبیا
 و اولیا درین منقبت عظمی با و مشارکتی و ساهمیتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بجناب بے نشأ
 حیات و نبوی ظاهر است که از خصائص آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشرف متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء است رضوان الله علیهم اجمعین نیز شایسته ثبوت
 کرامت و تصرف ایشان در مکتوبات که ما نحن فیه فردی از افراد اوست اثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب ز عباس بن عبد المطلب رضی الله عنهما
 و قضیه استسقاء نیز بطهوری پیوند و یکپس از علماء و روایان معلوم و مستحق نیست
 و کذاک توسل و استمداد بوسیله شفاعت رفد آخرت انبیا و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما تبرک و توسل در عالم بزرگ و مطلق
 قسود و انحصار و بحضرت قدسی سمات انبیا و رسل صلوات الله علیهم اجمعین
 ترویج و ظاهر جواز اوست و در غیر ایشان از اولیاء الله و صالحی است و الله اعلم
 آنچه هم جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روحیت و شعور و ادراک
 و قرب و مترت او عند الله که بایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شده یا آنکه حقیقت معنی توسل و استمداد سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوساطت مجتبی و کریمی که بدین بنده خاص و ارباب طلب النجاس از روحانیت این
 بنده دعا و خواهش را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی که مراد است در آن درگاه
 ورود و نفس صریح و رو حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف مطلق
 اول بلکه عدم ورود و نفس برینج آن کافی است نعم اگر دلیل قاطع بر اختصاص آن
 بحضرت انبیا صلوات الله و سلامه علیهم افاضت یا بدین مع آن درست آید و انظار
 عدم الدلیل مذکور اگر گویند که سوت بر ایمان و حصول قرب الهی و غیر شخص معصوم
 معلوم و قیقین نیست گویم بقایای آن در آنهاست که بشر اند از ان خصوصاً و عموماً
 مقطوع به است یجوز التوسل بهم و لا قائل بالفضل یا آنکه ورود آثار

و نقل اخبار از مشائخ کبار کہ ارباب کشف و محرمان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 ابن شبہ است نعم بعضی از فقہارا درین مسئلہ خلاف گویند است و لکن الحق ان یقین
 والد علم انتہی اور یہ میں فرج کہ ہنر سابق بیان کئے یہ است محمد یہ ہیں اور
 محمد صاحب کے جو ربے و مراتب ہیں وہ سابق جارح نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوتی کہ یدعوون من دون اللہ سے مراد اصنام ہیں کیونکہ معنی اسکی یعبُدون
 من دون اللہ ہے اور جس جاکہ یعبُدون من دون اللہ واروہا اور اسکی بعد
 یدعون من دون اللہ حضرت قرآن میں آیا عبارت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارتے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور پیوں اور مانوں سے تبصریح
 اسماء اونکے ممنوع نہیں بلکہ موجب روائے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق طر
 اوسکا ذکر کیا گیا۔
 قولہ کہ فاسق موصوفہ برادر درجہ بہتر ہے
 شقی مشرک سے اقول باللہ التوفیق اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک بھی جمع ہوتا ہے حالانکہ ارجح اس کے ہے اس واسطے کہ شقی اوسکو کہتے ہیں کہ جو
 پرہیز کرے شرک و سب گناہ سے ملتے تھک۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العالم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیات اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العالم
 کی برائی ثابت ہوتی ہے قال اللہ تعالیٰ وتبارک و تعالیٰ و عنک ہ صفا یتیح الغیب
 لا یعلمہا الا هو فرمایا اللہ صاحب نے سورہ النعام میں کہ اوس باسن میں
 کجیاں غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی ہفت یا یعنی حسب طرح اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کر لیا احم اقول و باللہ التوفیق مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اوسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
 چنانچہ کلام مجید میں فرمایا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ
 مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي بِآيَاتِ
 اَرْضٍ نَّحْصُوْتُ اِذَا اللّٰهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوس کی اس ہر قیامت
 کی خبر دیتا رہتا ہے مینہ اور جاتا ہے جو مان کے بیٹ میں ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
 کیا کریگا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس میں میں مرے گا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
 خبردار اور تفسیر بغوی میں مذکور ہے وَقَالَ بُزْءُ مَسْعُودٍ اُوْنِي نَبِيَّكُمْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
 اِلَّا عِلْمَ مَفَاتِيحِ الْغَيْبِ ترجمہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
 ہر چیز کا مگر مفاتیح الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کچھ حضرت مولوی صاحب
 نے بے ادبیا نسبت نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
 ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و شہید کو امام کا مزار اوسے کو بہت پری کو
 اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب وہ چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
 بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ بہت پری کا ذکر کرنا اور احکام میں ایک سمجھنا باطل
 عدم تقویٰ ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ وَنِزَادِرْکَ وَاَعْلَمُ رَسُوْلُوْکَ اَوْ تَرُوْکَ
 بھی محقق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن میں ارشاد فرمایا ہے فَلَا يُظْهِرُ
 عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدٌ اِلَّا الْمَزِیْرُ لِنَفْسٍ مِّنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّہٗ یُسَلِّکُ مِنْ بَیْنِکَ یَہٗ
 وَمِنْ خَلْقٍ رَّصَدًا لِّیَعْلَمَ اَنْ مَّا تَبْلُوْا رَسَالَاتِ رَبِّہُمْ وَاَحَاطَ بِمَا
 لَدَیْہُمْ وَاَحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے بہید کی
 کسی کو مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے و پیچھے چوکنیدارتا جانے
 کہ اوہوں نے پہونچاتے پیغام اپنے رب کے اور قابو میں رکھا ہے جو انکے پاس ہے اور

گنتے ہیں ہر چیز کے گنتی اور تفسیر لغوی میں اسکی تصحیح یوں
کے ہے قُلْ لَا يُظْهِرُ لَكُمْ الْغَيْبَ عَلٰی شَيْءٍ عَمِيهِ احَدُ الْاَمْرِ اِنْ تَضَى
مِنْ تَرَسْوَالِ الْاَمْرِ لَمْ يَطْفِئْهُ لَوْ سَأَلْتَهُ فَيُطْفِئُ عَلٰی مَا
يَشَاءُ مِنْ الْغَيْبِ لَا تَنْتَظِرُ عَلَيْهِ سُبُلٌ عَلٰی ابْنِ مَرْثَةَ بِالْاِيَةِ
الْمُعْجَزَةِ بَانَ بِخَبَرِ عَنِ الْغَيْبِ فَانْهَ سَلَكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ذِكْرُ بَعْضِ الْجَوَابِ اَدْلَاكُ
عَلٰی جَمِيعِهَا رَصَدًا اَيُّ اَمَّا لِجَعْلِ بَيْنِ يَدَيْهِ وَخَلْفِهِ
حَفْظَةً مِنَ الْمَلِكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ اَنَّ
يَسْتَرْفِعُوا السَّمْعَ وَمِنْ الْحَيِّ اَنَّ لِيَسْمَعَ السَّوْحَى قَبْلَهُمْ
اِلَى الْكَلْبَةِ قَالِ مَقَاتِلُ وَغَيْرُهَا كَاَنَّ اللَّهَ اِذَا بَعَثَ
رَسُولًا اَنَا لَا شَيْطَانُ فِي صُورَاتِ مَلَائِكَةِ الْغَيْبِ
فَبَعَثَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا اَيُّ
الْمَلِكَةِ يَحْرُسُونَهُ وَيُظْهِرُ دُونَ الشَّيْطَانِ اَيُّ اَجَاءَ
الشَّيْطَانُ فِي صُورَاتِ مَلَائِكَةِ الْغَيْبِ وَهُوَ لَا يَخْفَى
فَاخْذِرُوا وَاِذَا جَاءَ مَلَائِكُ السَّوَالِ هَذَا
رَأْسُ السَّوَالِ رَبِّكَ لِيَعْلَمَ قَرَأَ لِيَعْلَمَ بِصَمِّ الْمُبَاعِ اَيُّ لِيَعْلَمَ
النَّاسُ اَنَّ الرُّسُلَ قَدْ بَلَغُوا وَفَرَعُوا الْخَزَائِنَ لِيَفْتَحَ السَّوَالُ
اَيُّ لِيَعْلَمَ الرَّسُولُ اَنَّ الْمَلِكَةَ قَدْ بَلَغُوا رَأْسَ السَّوَالِ
رَبِّهِمْ وَاحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ اَيُّ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِثَرَ الرُّسُلُ
فَلَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَاحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا قَالَ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَحْصَى مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ يَفْضِلُهُ
 عَلِيمُ شَيْءٍ عَمِّي مَثَلُ الْقَبْلِ الذَّرِّ وَالْحَرْدِ لِتَرْجَمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
 كَبِيرِ لَيْسَ هِيَ تَمَامُ مَخْلُوقَاتِ كَوَاوِرِ جَانِ لِيَا رَسُولَ نَعْنِي تَمَامُ مَخْلُوقَاتِ
 كِهْنِيْنَ فَوْتَ مَوْتَاوِ سَيِّدِ رَسُولِ سَيِّدِ عِلْمِ كَسِيْ جَزِيْرَا يَهَانَ تَكْ كِهْ مَثَالِيْلِ
 ذَرَّةٍ اَوْرَا سَيِّدِ كِهْ اَبِ مَوْلَاوِي صَا حَبِ اسْجَا لِحَاظِ مَوْزَاوِيْنَ كِهْ اَبِ
 اَيِّمُ كَرِيْمِ سَيِّدِ وَنِيْزِ حَدِيْثِ اِبْنِ مَسْعُوْدِ سَيِّدِ كِهْ سَابِقِ كِهْ رَسِيْ ثَابِتِ
 هُوَا كِهْ اَلِدِ سَيِّدِ اِبْنِيْ صَبِيْبِ وَرَسُولِ كُوْ عِلْمِ هَرِ شَيْءِ كَا عِلْمِ اَوْ شَرِيَا اَوْرَا
 غِيْبُوْبِيَّتِ اَوْنِ كِهْ لَفْظِ سَيِّدِ اَوْ مَثَلِ سَيِّدِ اَبِ اَيِّمَانِ كِهْ غِيْبَانِ غِيْبِ كِهْ سَيِّدِ
 غِيْبِ خَمْرِ كِهْ اَنْخَضَرْتِ كُوْ مَلِيْ يَا مَسْلِيْ اَكْرَفِ رَاوِيْنِ كِهْ تَوْضُرُورِ مَرْفَاوِيْنِ كِهْ
 كِهْ هَانَ مَلِيْ پُوْشِيْدِهْ نَرِيْ هِيْ كِهْ جَوَابِ وَاقِعِ اَفْكَ كَا لِيْجِيْ نَهْمَتِ ذَنَّا حَضَرْتِ
 اَمِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَالِيْ رَضِيْ اَلِدِ عَنَّا كَا جَوْ مَسْنَا فَقِيْنِ سَيِّدِ سِرْزِ دِهْوِيْ
 بَحِيْذِ دِهْوِيْ هِيْ وَجْهِ اَوَّلِ يَهِيْ كِهْ عَدَمِ عِلْمِ اَبِيْ وَاقِعِ جَا صِ كَا مَسْتَلْزَمِ
 يَهِيْنِ عَدَمِ عِلْمِ اَكْثَرِ وَاَقْعَاتِ كُوْ وَجْهِ ثَانِيْ يَهِيْ كِهْ جَمْلِ ظَاهِرِ سَيِّدِ يَهِيْ بَاتِ هِيْ
 كِهْ مَرْتَبَةِ اَنْخَضَرْتِ صَلَّيْ اَلِدِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَا تَمَامِيْ اَنْهِيَا سَيِّدِ بَالَا تَرْزِيْ هِيْ پَر
 اَسْمِيْنِ كِهْ اَسْمِيْنِ هِيْ كِهْ حَضَرْتِ اَبْرَاهِيْمِ صَلَّيْ بَنِيَاوِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَاسْلَامُ اَكُوْ
 حَالِ حَضَرْتِ سَارَا سَيِّدِ اَوْ سَوْقَتِ مِيْنِ كِهْ يَادِ شَاهِ مَصْرِيْ اَوْنِ كُوْ مَقْبِدِ كَرِيْ
 قَصْدِ بَحِيْرِيْ كَا كِهْ اَطْلَاعِ هُوِيْ اَوْرَا جَوْ حَجَابِ كِهْ دُرُ مِيَانِ اَوْنِ كِهْ اَمْرُ دُرُ مِيَانِ
 حَضَرْتِ سَارَا كِهْ وَاقِعِ هِيْ اَوْ مَثَلِ كِهْ اَوْرَا اَنْخَضَرْتِ صَلَّيْ اَلِدِ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كُوْ حَالِ حَضَرْتِ عَالِيْ صَدِيقَةِ رَضِيْ اَلِدِ اَفْ اَبِيْ عَنِّيَا سَيِّدِ
 اَصْلَا اَطْلَاعِ نَهْوِيْ اَسْمِيْنِ فَضْلِ مَفْضُولِ كَا اَوْرَا فَاضِلِ كِهْ لَازِمِ اَتَا،

اور یہ محال ہے اور ہر اسمین یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا استجا و ز
 نہ کیا آخر اطلاع باپی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ صبر اور توکل
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند ابھگو نمرود نے آگ میں
 ڈالا اور میں نے اسے اسجا صبر و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صبر
 کر سکتا اللہ نے ان کے دعا قبول کی اور حجاب کہ درمیان ان کے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہونے الفور اوٹھا دیا آپ نے ان کے
 قصہ چھری کا دیکھ کر یہ دعا کی ہفت اندام شاہ مہر کے سیاہ ہو گئے
 وجہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 موجب و افقین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ جہل
 وجہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نہ جاننے کا اور سوقت میں
 ہے کہ اور تواجی کا تمام اور منقطع ہو اور جب تک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہنچا ہو اور اسکے خیر نہ جاننے بعض
 مغیبات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے وجہ خامس یہ ہے کہ اسجا
 رب العزت کو صفات آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوائی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسیر وہ آیت کریمہ جو سورہ نور
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاحشہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ اعلم
 وانتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلیت رسول اللہ

اور رسوالیٰ اور بے عزتی اور تحقیر دینا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھ گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اہلبیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو کھا معلوم کر لینا میرے قاتلوں میں ہے سو وہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو مزد و شاد و ایمان وغیرہ کو تھا اور سوائے انکے کون ایسا ممکن ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کر لکریان اور بنی اسفندراستعداد اللہ جل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد کے جب رجوع الی اللہ کرتے ہیں تو فی الفور غیب اور غیر آشکارا اور واضح ہوتا جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہاں دنیا و آخرت میں اور مقربین سے ہیں انکا تو کیا ذکر آپ کے بعض بعض ائمہ کو علم غیب بوجہ ایک اتباع کے حاصل تھا اور جو ائمہ کرم کہ حضرت مولوی صاحب سورہ نمل سے واسطے نفی علم غیب کے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُجِيبُونَ

افضایہ میں فرماتی ہیں۔ و ما شہا شہور او دہور نہ تو تنقیح الایاتی و خبری بایاتی و بحیری تعلیمی و اقصر عن حدالی۔

ترجمہ کہو اسے محمدؐ نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عجب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف ہیں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق شراب
کے کہ وہ پوچھنے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ صَاحِبِ جَعْدِ ذِکْرٍ اَدْرِکْ ذِکْرَ اَکْثَرِ اَعْلَامِ اَوْسَاطِ
بجناب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستلزم نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اگے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو آیتیں کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَکَ عَلَمُ السَّاعَةِ
وَنَزَّلَ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِی الْاَحْجَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّا ذَا تُکَلِّبُ وَغَدَا
وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِآیِ اَرْضٍ تَمُوتُ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ خَبِیرٌ کہا اس
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی پیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کریگا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس زمین میں مرے گی بیشک
اللہ بڑا جانتے والا ہے خبر دار وہ مفید مجیب ہیں نہ معین مولو صاحب کما مر فہم
قوله قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا
يَسْتَجِیْبُ لَهُ الْیَوْمَ الْقِیَمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُوْنَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ بکارتا
و رہے اللہ ان لوگوں کو کہ بقول کریں اسکی بات قیامت کے دن تک اور
وہ انکے بکارنے سے غافل ہیں قوله قَالَ اللّٰهُ مَتٰی اَفِلَ لَا اَمْلٰکَ
لِنَفْسِیْ نَفْعًا وَّ لَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَلَوْ کُنْتَ اعْلَمُ الْغَيْبَ لَا

سَتَلْزِمُكَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوقُ اِنَّا اِلَٰهٌ نُّبَيِّنُ
بَشَائِرَ لِّقَوْمٍ يُوقِنُ ۝۱۵۱ کما اللہ صاحب نے سورہ اعراف میں
کہ کہہ نہیں اختیار کرتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
اللہ اور جو جانتا میں غیب تو بیشک بہت سے لے لیتا میں بھلائی اور نہ جھوٹے
مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈراؤ والا ہوں اور خوشخبری سنائیوا لا ہوں ان لوگوں کو
جو یقین رکھتے ہیں اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ یہ سب ایتیں نفی غیب خاص
میں کہ عبارت خمس لاَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ سے ہے وار دہوئیں میں یعنی
وہ غیب حقیقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں دیا
اور علم غیب اضافی بہ نسبت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاة میں بخونی کر دی ہے
اور مراد وہم عن دعائهم غفلون سے اضماع اور بت ہیں اور
اور سلب علم اور رفع علم اضماع اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
فَاَمَّا قَوْلُهُ الْخُرُوجُ الْبَخَارِيُّ لِحَنِ النَّبِيِّ بَدَتْ مَعُوذُ بْنُ عَصْرٍ اَعْلَمُ
جَاہُ الْبَنِي صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَیْنُ بَنِي عَلِيٍّ فِجْلَسَ عَلٰی
فِرَاشِیْ کَمَجْلِسِکَ مَیِّ فَجَعَلَتْ جَوَیْرِیَّاتُ لَنَا یَضُیُّنَ بِاللَّیْلِ وَیَدُیْہُمْ
مَنْ قُبِلَ مِنْ اَبَاکَیْ یَوْمَ بَدْرٍ اِذْ قَالَتْ اَحَدُہُمْ فِیْ سَآئِیْ
یَعْلَمُ مَا فِیْ عِنْدِ فَقُلْ دَعِیْ هٰذِکَ وَفَوَیْ اِیُّ بِالَّذِیْ کُنْتَ نَقُولُ لَیْنِ
مشکوٰۃ کے باب اعلان النکاح میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ ربیع نے
نقل کیا کہ بنو عبد آسے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن بھی
میری سند پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو دو دن ہے شروع کیا کچھ چھوڑا

نے ہماری کہ دف بجائے لگین اور مذکور کرنے لگین اور لوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدر میں سو ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک بھی ایسا
 ہی کہ جانتا ہے کل کیے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہ جو کہتے تھے اقوال وباللہ التوفیق جو ~~کتاب~~ بچند وجوہ ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اور سب کا رسول
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافق نشان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دو ~~کے~~ یہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الضاریہ کو دعویٰ ہذاہ و قولہ بالذبح کنت تقولین سے
 انکار علم غیب نہیں ہو جہا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الضاریہ ہے اور ~~یہ~~ یہ کہ صدور اس قول کا نبات الضاریہ سے بلا
 استماع حضرات الضلہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدور اس قول کا الضاریہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولوی صاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم و کن من
 الشاکرین واعبد ربک حتی یاتیک البقین قولہ اخراج البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من اخبرک ان محمداً
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخمس الی قال اللہ تعالیٰ و شاکر
 ان اللہ یعلم الساعۃ و الخ فقد اعظم الفریۃ مشکوٰۃ کی باب
 رؤیۃ اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت نبی علیہ السلام نے
 کہا کہ جو کوئی بخبر دے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے یا نہ جانتے تھے کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقوال وباللہ التوفیق

اسکا توفیق کو ہی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب مجیب ہی گامر فثبت المطلوب اور اس بیان سے
 مافی الفائدة سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اخرج البخاری عن ام العلاء
 الاصحارثہ قالت قال رسول اللہ صلعم والیہ لا اذری عن اللہ لا
 اذری وانا رسول اللہ ما یفعل منی ولا یفعل منکم مشکوٰۃ کے باب البکار و
 الخوف میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ نقل کیا ام العلاء نے کہ فرمایا مغیر
 خدا نے قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جانتا میں اور پر قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جانتا
 میں حالانکہ میں رسول اللہ کا ہوں کہ کیا معاملہ ہو گا مجھ سے اور کیا قسم سے
 اقول ویا اللہ التوفیق ظاہر اس حدیث مناقض ہے اس آیت کریمہ لیغفر لک
 اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر کی و نیز منافی اس آیت کریمہ و یؤتی
 یعطک ربک فلن دخی کی ہے ترجمہ تا اینکه بخشتی اللہ گناہ اگلی اور پہلے بہتار
 اور تحقیق قریب ہے کہ عطا کر لگا تو اللہ پس راضی ہو جاوے گا ان دونوں آیتوں
 سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغفور ہیں اور روضہ نیست
 کو مرتبہ مقام محمود کہ عبارت مرتبہ وزارت سے ہے او کو عطا ہو گا اور حال
 یہ ہے کہ اللہ اپنے وعدہ کے خلاف ہنین کرتا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ
 لا یخلف الموعود یعنی یہ تحقیق اللہ خلاف اپنے وعدہ کے ہنین کرتا اور بنظر
 اس وجہ کی بعض شراح اس حدیث نے اسکو منسوخ کہا ہے و علی تقدیر التسلیم
 یہ فرمانا آپ کا بنظر لحاظ خوف و خشیت ہے کہ حضرت انسان کو لازم اور
 واجب ہے کہ اپنے علم کو اس مقام میں بمقابلہ علم الہی کی نہایت اندک اور خیر
 سمجھے اور اقرار اپنی نادانی کا کرے کیونکہ مقابلہ علم اللہ کی اپنا قصور ظاہر کرنا نہایت

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
 خوف الہی سے رونے روئے اور ان کے چہرہ میں خراش نمودار تھے
 اس طرح پر کہ اگر اوسہیں کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
 حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں **وَإِنَّا سَرُّوْا لِلّٰہِ** اشارہ ہے باین جانب کہ
 اللہ کی سطوت اور دبہ سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
 اور ہر آن ڈرتا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و تمکد نہ کرے اور اپنے علم
 کو مقابلہ علم اوسکی کی لا علم سمجھے **وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ قَوْلَہٗ قَالَ اللّٰہُ**
تَعَالٰی وَتَبَارَكَ فَخُلِّصْ مِنْ بَیْدِکَ اَمْلَکَ کُنْتَ کُلِّ شَیْءٍ عَلٰی حَرْبِہٖ
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مومن میں کہ کون ہے وہ شخص کہ جس کے ہاتھ میں ہے
 قابو ہر چیز کا **اَلْحَاقُّوْا قَوْلَہٗ بِاللّٰہِ التَّقْوِیُّ** جواب اسکا سابق گذشتہ ک
قَوْلَہٗ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اَنْتَ لَا اَمْلَکَ لَکَ مَضٰی اَوْ لَا شِدَّ
قُلِّ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْزَکَ مِنْ اللّٰہِ اَحَدٌ وَّکِنْ اَجِدْ لَہٗ مِنْ دُوْنِہٖ مَلٰجِدًا
 لہم فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
 تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہ بیشک مجھ کو ہرگز نہ بچا دے گا اللہ سے
 کوئی اور ہرگز نہ بچا دے گا اور سے اسکی کہیں بچا دے **اَلْحَاقُّوْا قَوْلَہٗ بِاللّٰہِ التَّقْوِیُّ**
 مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
 چھوڑا اور ساتھ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اس پر معطوف ہتی مجتہد ہو سکے کہ محل
 مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے **اَلَا جِدُوْا مِمَّنْ**
اللّٰہُ وَرِیْثَہٗا کَافِرًا اور معطوف اوس پر یہ ہے **وَمِمَّنْ یُعْصِی اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ**
 اور بغضی نے اسجگہ یہ لکھا ہے **وَلَمَّا یُؤْمِنُ قَاتِلَہٗ فَاَرْحَمَہٗمُ حَالِیْنِ**

اکبر کا یعنی کہ سوختا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سو اس کو آگ ہے و درخ کی رہا کرین
 اور سین ہمیشہ **ف** یعنی کا ورنہ کو سنا کر کہدین کہ میں ہمارے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانے گا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادے گا اور سپر سو اس کو آگ ہی و درخ کی
 اور سین رہے گا ہمیشہ اور جب معنی اس کے یہ مٹھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکھا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آتش و درخ میں سو اس کے کافر
 اور شرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اس کا انکار آیت ہے اور الکا
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود لے
 اس کے جزا یہی ہے فافہم قولہ قال اللہ تعالیٰ و لعبدون من دون
 اللہ مالا یملک کہم رزقاً من السموات والارض شیئاً ولا
 یطیعون فرمایا اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اور پوچھتے ہیں اللہ سے دور
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کر لے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور گادین اور انکو کسی نوع کی قدرت نہیں باقولہ
 و باللہ التوفیق چہ سب حال ہو نکا ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ کسی کو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ سیطر علی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر بغوی اور سارے تفاسیر میں مراد این سب سے
 اقسام ہیں نہ انبیا اور اولیاء کہ انکی تعظیم و تکریم خود حضرت قرآن سے ثابت

ہے اور محقق ہے جیسا کہ مکرر گزرا اور جو کچھ کہ بدیل اس آیہ کریمہ کی فائدہ
 لکھا وہ سب باطل ہوا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ**
مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ طعان فعلت فانك اذا من
 الظالمين فرمایا اللہ صاحب نے سورہ یونس میں اور مست بکار ورسے
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوں نہ تم کو نہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 تو بے انصاف ہے **اقولُ ربِّ اَللّٰهُ التَّوَفِّيقُ** لغوی میں لکھا ہے کہ
 معنی لاترک کے لا تعبد ہی یعنی مت عبادت کرو رسے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جبکہ اس
 صاف دال اسے **لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ** اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 پہنچو نہیں نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ**
يُرْعَمُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ
ظَهِيْرٌ وَلَا يَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ اَلَّذِينَ اٰذَنَ لَهُمْ اِذَا
قَرَعُوا عَلَيْهِمْ قُلْ مَا اَدْرَاكُمْ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ
الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ اور کہا اللہ نے سورہ سبا میں کہ کہ پہلا بکار تو ان
 لوگوں کو کہ خیال کرتے ہیں ورسے اللہ سے سو ورسے تو اختیار نہیں رکھتے
 ایک ذرہ پہر آسمانوں میں اور زمین میں اور نہیں بلکہ ان دونوں میں
 کچھ سا جہا اور نہیں اللہ کا ان دونوں میں سے کوئی بازو اور نہیں کام آتے
 سفارش انکی دیر و مگر جسکو پروا کی دے یہاں تک کہ جب گہرا ہٹ دور ہو
 ہے انکے دلوں سے تو کہتے ہیں کیا نہ مایا ہمارے رب نے کہتے ہیں کہ حق

اور وہی ہے بلند بڑا افعال وباللہ التوفیق یہہ بنی آیت اصرنام اور
 بتوئی نشانین ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اصرنام میں اکفار اونکو اپنا
 اللہ اور معبود سمجھ کر عبادت کرتے اور پکارتے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی ہی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ کے اور کئے نہ کہتے تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بتوئے کہ حقین فرمایا کہ قیامت کے روز یہہ بت
 جسکو پکارتے ہیں انکے کچھ کام نہ اونکے کہ کچھ شفاعت انکی کریں اللہ صاحب
 سے اور یہہ بوجہ ان بت پرستوں کی نہایت غلطی اور کہتے تھے کہ یہہ قیامت
 کے روز ہمارے شفیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اسواسطے اللہ صاحب
 نے اسکو رد فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مگر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہنو کا مگر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے شرط اول یہہ کہ

شافع کو اذن شفاعت ہو اور وہ اوکا مالک ہو اور شفاعت ایک چیز ہے کہ اللہ جسکو دی اوکا وہ مالک ہو
 اور مالک نہیں اوکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ عنقریب آدگیا
 شرط دوسری یہہ کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اصرنام میں ہے
 اور معقل میں اسواسطے اللہ صاحب نے فرمایا اَلَا لَمِنْ اِذْنِکَ کہ اور کجاہ میں کجاہ
 ہمارے عورتوں پر دلیل ہے اور دلیل دو شرطوں پر یہہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب نے عورتہ زفر میں فرمایا اَمِ الْمُتَحَنِّنِ اِنَّ اِذْنَ اللّٰهِ شَافِعٌ
 قُلْ اُولٰٓئِکَ لَا یَمْلِکُوْنَ شَیْءًا وَلَا یَعْقِلُوْنَ اِیُّہَا کَاذِبٌ
 نے نبیوں سے اللہ کے اپنا سفارش کی کہو ای محمد اگرچہ نہ مالک ہوں یہہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کہی ثابت ثابت ہوئی ایک یہہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور جو **شکر** یہ کہ یہ لائق سفارش کے نہیں کیونکہ
 مالک نہیں کسی شی کی **تعلیٰ** یہ کہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الکی
 بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ
 جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی
 کہہ لو اے مجھ کو واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اوسیکہ ہے راجع آسمان اور
 زمین پر پھر اوسکے طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو وہ
 وہ لے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت آئندہ
 سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 بنے اگے اسکے یہ فرمایا کَاِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَحْدًا كَاِشْمَاعٍ تَقُلُوْا اِلٰهٌ
 لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ وَاِذَا ذَكَرَ الَّذِيْنَ مَرَدُّوْنَ عَلَيْهِ اِذَا هُمْ مُسْتَشْفِعُوْنَ
 یعنی جب نام لجی اللہ کا نہ ارک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے چلے کہہ کا
 اور جب نام لجے اوسکے سواے اور دیکھا اے اصنام کا بھی وہ لکین خوشیاں کرنے
 پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من البنین والصدیقین والشہداء
 والصالحین اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور انہیں سب سے اولے اور افضل اور اقدم
 بنیاد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ انکو منجھ اور عطیہ کی ایک شفاعت ہی ہے کہ حضرت
 کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل
 سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَعْطِیْتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ مِنْ اَحَدٍ قَبْلِيْ رَضِیْتُ بِا
 لْوَعْبِ مَسْأَلَةٍ شُكِّرْتُ وَجُعِلَتْ لِيَ الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطُصُّوْا فَاَيُّمَا
 رَجُلٍ مِنْ اُمَّتِيْ اَدْرَكْتُهُ الصَّلٰوةَ فَلْيُصَلِّ وَارْحَلْتُ لِيَ الْمَغَارِبِ

اللہ علیہ وسلم قال انا قائد المرسلين ولا فخر واما خاتم المرسلين
 ولا فخر وانا اول مسافيع ولا فخر رواه الدارمي اور روایت کیا جابر
 نے کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں کہنیچے والا ہوں لگا مرسلین کا اور میں
 مجھ کو کچھ فخر نہیں اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور مقبول شفاعت کی ہوں اور
 اس میں فخر نہیں وصحیح انا اول من تشق عنه الارض فاليس الحلة
 من حل الجنة ثم اقوام معن يمين العرش ليس احد يقوم ذالك
 المقام غيري یعنی صحیح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول ادنکا کہ اپنے
 قبر وینے لیکن میں ہوں گا پہر عنایا جاوینکا ایک حد حل ہونے سے پہر کہرا ہو
 جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کسی کو تاب قیام نہوگی مسند حمید میں
 لکھا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و حال فرماتے تھے ایک عورت نے عرض کی کہ
 یا رسول اللہ میں انا سانسنی ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہوں کہ و حال
 خروج کرے اور میں سودی لگا میں سے فارغ ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر و حال
 خروج کرے اور میں ادس وقت موجود ہوں ترے طرف سے کفایت اس ہم
 کے کرو لگا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی یعنی حافظ اور نگہبان
 میرے امت کا ہے مومنو کو نبی نبی اس طرح کا دلیر نہ تھا اور نہ کسی کو یہ اذن
 تھا کہ حضرت رب العزت کو کہتا اللہ مخلصی من بعدی حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللہ مخلصی من بعدی
 اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال امت دلیع نکلا اور مناجات
 فرماتے تھے جبریل علیہ السلام لتقر عينی لائے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
 تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تھے آپ حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بند اب بھی جس وقت آپ کو اس جہان سے اٹھاؤنگا میں خود
 خلیفہ آپ کا ہو گا آپ کے امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے سید الدین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپ کے اوگنا حافظ و ناصر میں ہو گا یعنی جس طرح حالت حیات
 میں آپ کے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اسی طرح بعد وفات آپ کے
 راہ راست پر قائم اور صراط المستقیم پر دائم رہو گا کہ کفر سے بچیں جہنم
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلَقْنِي فِيْ مَقَامِيْ وَهِيْجُوْا سَلَامًا لِّمَنْ يُّرِيْدُ الْوَسِيْلَةَ
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھ کو سونپ کہ بعد وفات اپنی امت
 آپ کے پرستش میرے کورین انتہی کلامہ قولہ کہ جو کوئی کسی نبی یا امام
 و شہید کو یا کسی فرشتے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفعہ بھیجے
 سو وہ اصل مشرک ہے اَقُوْلُ بِاللّٰهِ الْمُتَّقِيْنَ بَشِيْكَ اَيُّهٖ كَرِيْمٌ وَاَعَادُثْ
 سے یہ بات ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کئی گئی اور جسے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے اوگنا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اولیٰ نے ظاہر ہے تصریح اور تردید ازسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نہ وہ
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی ولی امام شہید پیر کو اپنے ولی اور شافع بنالے وہ منکر حدیث
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرقہ اور مولیٰ صاحب نے خوب قدر اللہ کی بھائی
 کہ محالات کو بھی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

فَاِمْ بِنِيَّيْنِ مِنْ اَوْ جِب پید اکرونا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور مقتضائے
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہوا اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورۃ قاف میں منع فرمایا مَا يَنْبَغِي لِقَوْلِ
 كَذِبٍ وَمَا اَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ یعنی میں تبدیل کیا جاتا ہوں قول نزدیکتہ
 اور نہیں ہو میں ظلم کر سوتا لا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سنا
 دوسرا پید اکرونا ممکن ہوا تو یہ یہی بات لازم ہوئی کہ وہ ظلم کر سوتا لا صحیح صاحب
 پر ہوا اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور اس امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور سب سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور سب سے
 جیسا کہ ابھی نقل مسند حمید سے گزرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہا میں ہو تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو گا اور اونکو کھڑے بچاؤ گا اب
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور لوں کے امت کو عطا ہوا اور سب قدر دانی
 اور شکر گزاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر مگر تو ایسا ہے خوب قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کران سب بنی پیر دامام ولی شہید کو مرنے
 مشرکین میں داخل کیا اور اونکے شفیع اور ولی کہنے دانے کو یہی رمزہ ممکن
 میں داخل کیا اور کیوں نہ داخل کریں کہ انکے شفیع نجدی سے کہ عبد الوہاب
 نجدی میں جو اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا ولی
 اور شفیع جانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت میں اور محمد مشرک اور ہلاک کے راہ میں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی حجا صاحب حضرت شاہ عبد العزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غررہ میں بذیل اس آیت کریمہ وَلَوْ اَنَّ خَيْرًا لَّكَ مِنْ لَدُنِّي

کے کیسی قدر والی اللہ صاحب اور اس کے حبیب کی فرمانی کہ جس کے عبارت
 یہ ہے یعنی ہر حالت کثیر بہتر باشد ترا از مخالفت اول تا آنکہ بشریت ترا
 اصلاح جو د نماید و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 را بر ما بعد الموت حمل نمایند نیز جادوار و وزیرا کہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیعت انجذاب و قبضان جو ذوالہی از منبع ذات ایشان در ان روز
 کمال قوت و علو داشته باشد بحدیکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشعاعیت ایشان محتاج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہشت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجذاب را یعنی چہ احتمال است
 کہ خاوندیکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میذول ساختہ تا آنکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ مرشدے و پیغمبرے بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب دہد اہم یعنی از قاونندان مجازی دور
 نمایند چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را نباید انداخت چہ بابے خاوند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعداد آنرا و کردار بابے آنہا را دانستہ ہر یک
 را بمنصب و مرتبہ مخصوص مینماید و **لَنِعْمَ مَا قَبِلَ** جون بعلم
 ازل مرادیدے و دیدے آنکہ حبیب برگزیدے و من حبیب آن و تو
 بعلم بیان و رد مکن آنچه خود پسندیدے و در بنجا باید دانست کہ ہر گاہ
 آقاے مہربان قدر دان نوکرے از نوکران خود را بخدمتی مامور سازد
 و آن نوکر بحال خود و اجتہاد خود آن خدمت مشغول شود حامد ابن غازی
 در پیچہ دشمنی آن نوکر شوند و اراجیف بے اصل شائع کنند کہ فلانی

از نظر خاوند خود افتاد و از خدمت می که بدان مامور بود معذول گشت درین
وقت آن خاوند از کمال تملط و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار
نماید و او را تسلیم دهد و براسے رفع اثر کرد و دست که با ستم آن بردار جیف
در دل آن نوکر شسته بالغامی و خلعت و عده ترقیات منصب او را
مخصوص کند و بدین جنس است این کلام و کسوف یعطیک ملک
فلنضی یعنی و البقیه بدید ترا پرورگار تو آن قدر که راضی شوی و بان
پیمان استعداد تو بریز گرد و وظیفی و تقشیری باقی نماند و این عده کمال
وسعت دارد و خصوصاً بظرف وسعت استعداد مخاطب که بغیر چنین
عالی قدر بود توان فهمید که عطا یای الهی چه مقدار بوسے خواهد داد
تا سیر خواهد شد و حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد
آنحضرت صلعم بایران خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یک کسیر
را از امت خود به بهشت داخل نکند و عطا یای الهی که در حق آنجناب از
ابتداء آفرینش روح مبارک ایشان تا انتهاای دخول بهشت واقع
شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطه قیاس و حد بیالست محلی از ان
بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی یکے را از متوسلان خود محبوب
خود می سازد و او را بجزایای بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر
احوال ممتاز میگرداند تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گر شود و آن
حضرت را صلعم خصوصیتانی که از جناب خداوندی حاصل شده و قسم است
اقول آنکه بغیر ان بویگزیزد و ان شریک اند لیکن ایشان را پیش از همه
و پیش از همه آن نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که خصوص بابیثانست دیگرے را و اگر آن نصیب نیست و بخت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان و مهمی تا معنی این آیت
 در ذہن مستمعان بوجه احسن جاگیرد و از خصوصیات آنست که آنحضرت صلعم
 در بدن مبارکش داده بودند آن بود که آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 از پس پشت خود میدیدند چنانچه از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب و دهن ایشان آبجھای شور را
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لعاب دهن خود می چشاندند
 آن اطفال تمام روز شکم سیر می ماندند و طلب شیر نمیکردند چنانچه بروز عشاء
 باطفال اہلبیت تجر بہ شدہ و بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ براق بود و
 موسے ندانست و او از ایشان جابے میرسد کہ آواز دیگران بعشر
 عشر آن نرسد و لذت و در می شنیدند کہ دیگران از مسافت نمی توانستند
 شنید و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میماند و
 قازہ دهن ہرگز ایشان را و تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احکام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مہلک ایشان خوشبو تر از مشک بود بحدیکہ اگر در کوہ
 میگذشتند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بوسے بودند کہ ازین کوہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و
 اثر فضلہ ایشان را بر روی زمین ندیدہ زمین مشکافت و فرومی برد و از
 مکان بوسے مشک می شنیدند و در وقت تولد مختون نمیداشتند و
 ناف بریدہ و پاک و خلعت ہرگز لوث نجاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کنان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے متشعشع شد که بسبب آن شهرهای
 شام مادر ایشان را نمودار شد و عهد ایشان را ملائکه می جنبانیدند و حجاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حرف میزد و هرگاه اشاره بود
 میفرمودند بسوی ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره کلمه فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گرما بر ایشان سایه میداشت و اگر زیر درختی
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 نمی افتاد و بر جاها سیه ایشان گس نمی نشست و پیش ایشان از ایدانی
 داد و اگر بر جانور می شدند آن جانور تا مدت سواری ایشان
 بول و براز نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر یکم بله گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص بایشان
 سبت و سواری براق نیز مخصوص بایشان و بالاسی آسمان رفتن و بحد
 قاب و قوسین رسیدن و بیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج و ششم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند شکران جنگ و قتال کردن نیز فامه
 ایشانست و شوق القمر و دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص بایشانست و در روز
 قیامت آنچه ایشان را دهند سچکس را دهند اول کسیکه از قبر سر برآرد ایشان
 و اول کسیکه از بیوشی افاقه کند ایشان باشند و ایشان را بر براق حشر نما
 دهند و هر از فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالا
 کرسی ایشان را جاد دهند و بمقام شرف سازند و در وقت ایشان لوای
 حمد دهند که حضرت آدم و تمام ذریه ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیا باقیان خود پس روی ایشان باشند و در دیدار خدا اولی بایشان

شروع نمایند و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشند و تمام ظالمین حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا و خست
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ دروازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ وسیلہ شرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشود و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند سہل ہستند
 وزیر از بادشاہ باشند و آنچه در شرائع بان مخصوص اند چیز ہا سہل بسیار
 است کہ تعداد آن موجب تطویل است انتہی کلام مد اور نوشیدہ
 تر ہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوئے کہ حق تعالیٰ
 صنائع و کبار سوائے شرک کے کہ جسکے تعریف ہم نے سابق کے وقت
 بنیاد صلعم سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی اونکے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِنَعْمَ مَا قَالُ هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تَنَادَىٰ شِفَاعَتُهُ لِكُلِّ
 هَوَالٍ مِنْ اَلْاَهْوَالِ مُفْتِحِمْ اَزَالَةُ الشُّكِّ جو کچھ کہ حضرت قرآن
 میں نقلی شفاعت جسکے اور چہان وارد ہوئے مراد اوس سے شفاعت
 کفار اور مشرکین اور منافقین ہے جسکو اللہ صاحب نے فرمایا
 فَمَا تَنْفَعُكُمْ شِفَاعَةُ الشَّارِعِيْنَ اِنْ سَبَّوْا نَكُو شِفَاعَتِ كَسِيك
 نفع نہ کی و نیز میں دون اللہ سے مراد اصنام ہیں جیسا کہ شرح موقوف
 میں مذکور ہے کہ ابن زبوی نے صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے اَنْتُمْ وَمَا لِعِبَادِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ خُصْب

جھگڑنے یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سوا سے اللہ کے جہنم کے
ایندہن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو یہی پوچھتے تھے پس جاننا
کہ وہ بھی جہنم میں جاوے گا حضرت نے فرمایا کہ تجھ کو اپنے زبان کے شیخ
سے یہی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
سے غیر فدی العقول چیز مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل
تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگماتوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
اس چور کا سفارشی بن کر کھڑا ہو جاوے اور چور کے سزا نہ بنے
دیوے اور بادشاہ اسکی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے تقصیر
معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
محبت کے سبب سفارش قبول کر لے اور یہ بات سمجھے کہ یکبار غصہ
پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
اس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھ کو ہو گا اس قسم کی شفاعت
یہی ایش دربار میں کی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کہیں اس جناب
اقدس میں اس قسم کا شفعہ بھیجے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے
اور جاہل افعال **بِإِلَهِ التَّوْفِيقِ** جواب اسکا بخوبی سابق گذرا
کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے حبیب سے کچھ وعدہ کرتا ہے تو
بموجب الکترام **إِذَا وَعَدَ وَفَاكَ** کے ضرور ادا سکوا یفا کرتا ہے تاکہ عدا
وعد نہ ہو اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے حبیب
سے وعدہ فرمایا **وَسَوْفَ يُعْطِيكَ سَرَائِكَ** فلتضی اور آپ کے
اچھا صاحب نے یہی تفصیل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دے

کہ اور ہمیں اصلاح شک وارتیاب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفصیل کچھ اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعبداللہ
 حتیٰ یا تبتک البقین اور یہ جو مرد جو یہ صاحب سے کہا کہ لاچار ہو کہ
 اس چور کے تغیر معاف کر دے یہ تو آپ کے گڑھے پائین میں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و تردید ہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولو نصیب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کچھ لکے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ ہاں یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے بمقتضائے سبق رحمتی علی غرضی کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گنہگار
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی ہی رحمت
 ہو گی کہ فرستے آپس میں بیجا اس ہوگی اقوال و بالیہ التفویق
 کہ یہ بیجا ہی ادب گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کمر ہے
 خواص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت بنیدنا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بیجا اسی سے ایمن اور بیخوف
 ہیں یہ جائے کہ رسول اکرم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے شروع

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مَنْ كُنُوا مِنْكُمْ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے خیر بہتر
 دیجاو گی اس نیکی سے اس حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اس دن میں ایمن و نڈر ہوئے گے فائین جب حضرت
 کے اونٹنے اونٹنے اسٹی کا یہ سب سے کہ اللہ صاحب نے اونٹ
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو ان سے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہوں گے تو حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ شفیع
 موعود میں اور شفاعت اونکو عطا ہو گئی باحادیث مذکورہ کیونکہ ان میں
 اور نڈر ہونگے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جواب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک بھول جائے اِنْ اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اَسْمِیْنَ کَیْفَ
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اس کے احکام کا اور اون حرم
 حبیب کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو اہل سب تمہاری اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اس سے غضب میں آتے ہیں اور جواب پکاری
 کا کہ مَرَادُ عَوْنِ مُؤْمِنٍ بِاللّٰهِ مَرَادُ مَا مَرَادُ سَابِقِ كَذَرَا
 قَوْلُهُ - أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا قُتِلَ
 يَاحْدَامُ احْنِطِ اللَّهُ مُحْفَظًا احْفَظِ اللَّهُ مُحْفَظًا

نَجَّاهَاكَ إِذَا سَأَلْتُ فَاسْئَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَلْتِ
فَاسْتَعِينِ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ عَلَى

أَنْ يَفْعُولَ بِشَيْءٍ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ

اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ

لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ

عَلَيْكَ مَرَفَعْتُ الْأَقْلَامَ وَجَعَلْتُ الْأَصْحَامَ

شکوہ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ

نقل کیا ابن عباس نے کہ تھا میں مجھے معجب خدا

کے ایک دن سو فرمایا اے لڑکے یاد رکھو اللہ کو کہ وہ یاد

رکھے تجھ کو اور کہ اللہ کو کہ یاد ہے تو اوس کو اپنے

رو برو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور

جب مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ

سنے کہ بیشک سب لوگ اگر اکٹھے ہو جائیں اسیر

کہ فائز ہیں پھر پائیں تجھ کو کچھ نہ تو فائز نہ ہو پھر اسیر

مگر جتنے کہ لکھ دیا ہے اللہ نے میرے حق میں اور

جو اکٹھے ہو جائیں اسیر کہ نقصان ہو جائیں

تجھ کو تو نقصان نہ ہو پھر اسیر کہ گمراہ نہیں ہے

کہ لکھ دیا ہے اللہ نے پھر اوس سے اسے قتل اور سوکھ

کاغذ اُفکُلْ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اسباب اور توسل سنائی ہو کر
 نبین اور سبب و اصل جف الفہم سبب انہو
 کا بن ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اس سے شفا عت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تبصریح تمام بوجھے جاتی تھیں
 اگر سنائی توکل ہوتی تو آپ کیوں استدعا کی
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ حِیْنَ یُسَمَّی الذِّکْرُ اَللّٰهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الثَّمَانِیَةِ وَالصَّلٰوةِ الْقَائِمَةِ اَنْ تُحْمَلَ
 اِنْ اُرِیْتُکَ وَالْفَضِیْلَةَ وَاَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا اِنَّ اللّٰهَ
 وَعَدَّتْهُ حَلَّتْ لَہُ شَفَاعَتِیْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِیُّ
 کہ صاحب ابیر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اسے اللہ
 تو پروردگار ہے اس دعا کے کامل کا اور نماز فرض کا
 گردان تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ
 اور بزرگی اور اٹھوا اس کے تین مقام محمود
 میں کہ وعدہ کیا ہے تو نے اس کا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سیری دن قیامت کے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے قائل کیا
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرماتے شاید کہ مولو یصاحب بعد اذان کے یہ
 دعائے پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحۃً
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک ڈالنا ہے اور باقی
 جو قائل ہیں کہ اس اور بیان کیا وہ سب سابقہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتا جا رہا ہے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہ نمونہ آخرت سے
 مگر فرق اتنا ہی کہ اللہ جل شانہ شہنشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شہنشاہ کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز
 نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حضرت قرآن میں فرمایا
 مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ وَمَا يَسْتَوِي
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہے اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اسطرح بادشاہان دنیا کے
تزدیک بھی ہر شخص کے مرتبے علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر داسنے جانب ہے اور کوئی وزیر
بائن جانب ہاں اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہے اور اللہ اسکا
حالی دیکھتا ہے اور سنتا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کیونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ اتفاقات شاہان
دنیا کا نسبت انہی بندگان کے برابر نہیں اسطرح اتفاقات شاہنشاہ کا نسبت انہی
بندگان کے بھی برابر نہیں رتبہ انبیاء کا اور رتبہ ملائکہ کا اور اور اسطرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے متفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگان
ہیں کہ اپنی شامت اعمال سے جانب شاہنشاہ کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے نزدیک ہے اور علوگ تباہ کار اور کنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کچھ کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
نہایت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنْتَ فَيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہے کہ تو ہے اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ تو یہ کرنیوالے ہوں اور آپ نے فائدہ میں یہ جو کسب کہ
بلکہ اللہ اپنی بندہ میں ہی بہت تزدیک ہی جو ادنیٰ بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف متوجہ ہو
تو اسکو اپنی موندگی کے روبرو پاویں وہ اپنی غفلت ہی حجاب ہی اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دوری اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ تو سب کی نزدیک ہے سلیمان
 لغم ما قال ۔ سپردہ تو کوئی مائع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ درود یوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوسکی اپنی غفلت
 سے اللہ جل شانہ نے اپنی خواص کو مقرب و رگاہ اپنا کیا کہ اونی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش دوزخ سے خلاصی بخشی **قوله اخراج ابن مبرا**
عن عمرو ابن العاص قال قال رسول الله صلعم ان قلب ابن
ادم بكل واحد شعبة فمن اتبع قلبه الشغب كلما
لعمري بال الله يائي واذا هلكه ومن توكل على
الله كفه الشغب مستکواہ کے باب الصبر والتوکل میں لکھا
 ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ مشک
 ادھی کے دھن ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے ڈالے اپنی دلکوسپ راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھتا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ کری او سکوا اور جو کوئی بہو
 کرے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے او سکوسب راہوں میں **اقول وباللہ**
التوفیق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر
 پیغمبر یا ولی یا شہید کو وسیلہ گردانا سنا فی توکل و صبر نہیں ہے کامر غیر مرہ
قوله ۔ اسرار کی عبادت کے برائی کے بیان میں یعنی عبادت کہتے ہیں **باللہ** کا یہ لفظ
 سبب توفیق کے واسطے اپنی بند و کوتلائی ہیں سو اس فصل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کونسے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے سے شرک لازم آئے
اقول وباللہ التوفیق ۔ معنی عبادت کے لغت میں خضوع اور تعبد اور تزلزل ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شرک کرے وہ بیشک شرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَبَارَكَ
 لَا تَسْبُحُ إِلَّا بِالْحَمْدِ وَالشُّكْرِ وَالْقُرْآنِ اور نیز حضرت نوح علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بھی اپنی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور دُرّایا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نہ چاہئے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 ہو جانا چاہئے سوائے اللہ کے نہ کرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسک حج میں اون سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھی عند العظیم اور غیر عظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوزخ انویٹنایا
 واسطے اس کے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ تشریح یعنی جنس ایک مکان
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے اقیام واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم مگر جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلیم
 کے اودا حضرت صلیم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ ان کی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَالْكَرِيمُ
 یعنی جیوقت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس عظیم اور کریم کروا دیا
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد دعا سے عبادت لیا اور
 اسچاہئے سورہ جن میں اَلْمُسَاجِدُ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا سِوَا اللّٰهِ لا تعبدوا
 الا اللہ اس سے معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ التحیات میں بھیے ما خود تکبرین اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے اب تک اس میں

داخلی اور بیہ کنہی کہ یہ دعا بطریق ثقل اور اخباری نہ بطریق انشائیہ خلاف واقع سے کہو کہ طحاوی حاشیہ در المختار میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو شک ہو حاشیہ رنجتار ویکہ نے اور حضرت کے نام ہی تو داخل نماز اور خارج نماز سب ملوی اور جس جالند نے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جالبہ آخر بانگ نماز میں فقط لا الہ الا انت کہتے ہیں دوسری عطسیہ میں الحمد للہ تیسری وقت ذبح کے کہ فقط بسم اللہ کہتے ہیں

ہیں جیسا سابق گذرا اب ذرا مولیٰ صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سوائے نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک دل سے پکارتا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ چاہے دیوے اور جو چاہے حصین لیوی اور اس بات کی اسید کر کے جو ہم کرتے ہیں اوس بندے کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی وقت پکارنا اللہ ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی اسید کہنی اور سچی چاہے یہ معاملہ اور کسی سے کہتا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سواب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کہڑا ہوتا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چپنا او نہیں کاموں سے کہ اللہ نے خاص اپنی تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ نہ کری کہ شرک ہے اَقُولُ اِنَّا لِلّٰهِ التَّوْفِیْقُ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان ہو چکا کہ اللہ کے خاص بندے مثل نبیوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع متصور ہی نہ ضررہ اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا بغاوان سے متصور نہیں بخلاف بندگان مخلصین کے کہ ان سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور ہیں خصوصاً نبی صلعم سے کہ ان سے قبل ظہور میکہ عصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور بخل
 صورت غصہ یعنی وفات کے انواع انوع کے فوائد منظور کہ ظہور اوسکا
 انشاء اللہ مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی امت پر اصلاً اپنی کلام میں حد بشریت کو چھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعة میں مذکور ہے **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ**
 میری اور نہ سونپ ان کے کاموں کو طرف میرے کہ عاجز ہوں میں اسے اور
 نسکون میں اوٹھانا یا غوارگی ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ
 کہ عاجز آؤں درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکون کے اور چھوڑا انکو اور
 ان کے کاموں کو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں جیسا کہ عبادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح اسمقام میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تربیت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے ساتھ سونپیں اور اعتماد غیر سبحانہ تعالیٰ پر نہ کریں اور غلطیوں
 سے کار خود را بخدا باز گذارند بکت نمی بسم ازین بہتر کار :۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو اسمقام پر حد بشریت اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بوبیت حق جل و علے کے ورنہ آنحضرت
 صلعم خلیفہ مطلق اور نائب کل جناب اقدس کے ہیں کریمین اور پیغمبر و حبیب
 جاتے ہیں حکم سے اوسکے شعر : **قَالَ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَصَوْرَتُهَا : وَمِنْ عِلْمِكَ**
عِلْمُ الْوَحْيِ وَالْقَلَمِ :۔ ہے حل کاملین کی تحریر اور تقریر نسبت آنحضرت صلعم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر سے سمجھ کر صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے دم اور تحقیر کے کسی جا اونکو عزت اور تعظیم یا ذہن کرتے اور حال
 ادب سے کہڑی ہوئے اور پکار تیکا سابق گذرا اور سوائے کفار بد شعار کے کوئی
 مومن سجاتے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت قایدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر بغوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ يَعْبُدُ وَهُوَ فَقْرٌ
 الْفَرَانِ كَادُوا لَيَعْنِيَنَّ الْجَنُّ يَكُونُ عَلَيْهِ لَيْدٌ أَسَى يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ وَبِرْدَحُونٍ خَرَّ صَائِلٌ عَلَى اسْتِئْذَانِ الْفَرَانِ هَذَا أَوَّلُ
 قَوْلِ الضَّحَّاكِ وَرَأَى أَنَّهُ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ نَفَرٍ مِنَ الَّذِينَ رَجَعُوا
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْ الْحَيَّةِ مَا أَخْبَرَهُمْ بِمَا رَأَوْا وَمِنْ طَاعَةِ الْحَبَابِ
 النَّبِيِّ صَلَّى وَسَلَّمَ وَاقْتَدَاهُمْ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنَى لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ بِاللَّحْوَةِ
 تَلْبَسَتْ الْأَشْيُ وَالْحَبْنُ وَتَطَاهَرُوا عَلَيْهِ لِيَبْطَلُوا الْحَقُّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ إِلَّا أَنْ
 يَتِمَّ هَذَا الْأَمْرُ وَيَنْصَرُّهُ عَلَى مَنْ تَوَارَاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا
 رَبِّي أَيْ قَالَ مُقَاتِلٌ وَذَلِكَ أَنَّ كُفَّارَ مَكَّةَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ
 لَقَدْ جِئْتَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَأَرْجِعْ عَنْهُ فَنَحْنُ بِمُخْيَلٍ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

ترجمہ - یعنی ہر گاہ کہ قائم ہوئی نبی صلعم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے سننے و قرآن پر اور یہ قول
ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
جبیر نے اون سے یہ بات اونکو گونگی سی کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اونکو
جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلعم سے اور پیروی اونکو کون سے ساتھ نبی
کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ پڑی ہوئے نبی
صلعم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن و انس اور مرد کرتے تھے وہ
اون کے ضرر پہونچانے پوتا انیکہ بجاوین نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
مگر یہ کہ تمام کریں اس امر کو اور مرد کرے اونکے اوپر اس چیز کی کہ چاہتا
تھا اونکو کون نے اوسکو اور کہا مقاتل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
کافرون نے نبی صلعم سے بیشک لایا تو ایک امر بڑا پس لوٹ چاوا اس
پس ہم سب پناہ دینکے جیکو کہ نبی صلعم نے کہ بیشک میں عبادت کرتا ہوں
اپنی رب کی اور نہیں ساجھی کرتا ہوں میں اوسکے ساتھ کسیکو۔ اتھے۔ حضرت
مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے ہے
تفسیر آیات کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کریں اور
احکام مشرکین کے اوپر جاری کرے بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اونکی
ایمان کا خود حامی و مددگار ہے۔ قولہ قال اللہ تعالیٰ وَاِذْ قَالَ النَّاسُ يَا حِمْيَرُ
رَبِّا اَوْ عَلٰی كُلِّ صُنَافٍ مِّنْهُنَّ فَمَنْ شِئْتَ اللہ صاحب نے اپنی تعظیم کے لئے بعضے بعضے
مکان ٹہرائے ہیں جیسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور صفا اور مقام ابراہیم اور
ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ مغلطہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دل میں وہانکے

جائیکا شوق ڈال دیا کہ ہر طرح سے خواہ سوار خواہ پیادہ دور دور سے قصد کرنی
ہیں اور رنج و سفر کی تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچتے ہیں اور اسکے
نام پر وہاں جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنی نیتیں ادا کرتے ہیں اور ہر سال
کچیل دور کر کے نہاد ہو کے صاف پاک کپڑی پہن کر اوس گہری زیارت کو جاتے
ہیں اور اوس کا طواف کرتے ہیں اور اپنی مالک کی تعظیم جو دلی میں بہری
وہاں جا کر خوب نکالتے ہیں کوئی چوکھٹ چوم رہا ہے کوئی دروازے کے سامنے
دعا کر رہا ہے کوئی غلاف پکڑی ملتچی بن رہا ہے کوئی اسکے پاس اعتکاف
کی نیت کر کر رات دن اللہ کی یاد میں مشغول ہی کوئی ادب سے کھڑا اسکے
دیکھنے ہی میں مصروف غرض اس قسم کے کام اللہ کی تعظیم کی کرتے ہیں اور
اللہ اون سے راضی ہوتا ہی اور انکو دین و دنیا کا فائدہ ملتا ہی سو اس
قسم کا کام اور کی تعظیم کے لئے نکرنا چاہی اور کسیکے قبر یا چلنے پر یا کسیکے تھان پر
دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج اور تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں
پہنچنا وہاں جا کر جانور چڑھانا اور نیتیں پوری کرنی اور کسیکے قبر یا مکان کا طواف
کرنا اوسکے گرد اور پیش کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا اور درخت
نکاٹنا گھاس نہ اٹھانا اور اس قسم کے کام کرنے اور اونسے کچھ دین اور دنیا
کے فائدے کی امید رکھنی یہ سب شرک کی باتیں ہیں انسے بچا جائے کیونکہ یہ
معاملہ خالق ہی سے کیا جائے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ
کیجئے اتھے۔ **اقول والہ التوفیق**۔ یہ امر غیر مسلم ہے اس واسطے کہ خود
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور کے واسطے حکم فرمایا جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے
يَسْتَأْذِنُ عَلَى الْقَبْرِ كَمَا يَسْتَأْذِنُ عَلَى الْبَيْتِ یعنی منع کیا تھا کہ تم زیارت قبور سے

خبردار ہو پس زیارت کرو تم اسکی یہ حدیث عام اور مثال ہواون قبور
 کو کہ بعد ہو یا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور سخت
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مرجع اور تعریف بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطے زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی اور انہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہو اور جن لوگوں
 نے حضور ہی جناب اقدس میں توقف کیا اور بڑے سبیل کھلی کے خدمت شریف میں
 حاضر ہو کر اونکی مدح فرمایا تو نزدیک مولوی صاحب کے یہی شرک ہواور حال طواف یہ
 کہ آگے بعد حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہبتائین یہ لکھا ہے۔
 بدانکہ ذکر سرکشف قبور اول چون در مقبرہ رو آید دو گانہ را بر وجہ آن بزرگوار او کہند
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند دوم اخلاص والا نہ در سر و در رکعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ ایشیت داوہ نشیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت میخوانند چنانچہ سورہ ملک و غیر ذلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یازدہ بار سورہ اخلاص بخواند و ختم کند و گیسر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در آن
 گیسر بخواند و آخر از راستہ کند بعدہ طرف پایان خسارہ بند و بیاید نزدیک روی
 بیت بنشیند گوید یا مہتاب بے شک و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا روح در دل
 ضرب کند یا روح الروح مادہ یکہ الشرح یا بدین ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید انتہی اور سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں بھی صاف مذکور ہے حکو منظور ہو کہ لو کہ
 حکمے ابابعدین ہو لکن کیا کی عمدہ کریں کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر جاسر علماء کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور اور ارواح کا سمجھ تو اور امور کہ مولوی صاحب نے شرک کہا ہے

جیسے حجت قہرری وقت حضرت کعبہ یا اور عظیبات جسکو مولیٰ صاحب نے شکل کہا اگر نسبت
 اور کالمین کو طور میں آو تو طواف سے ہر گونہ آمون اور دنی ہی اوسکے کر تین انکو کیا
 عذر ہوگا الحق مصرع چون نذید نہ حقیقت یہ افسانہ زندہ اور حال و اندر و مت کا سابق گذر
 قولہ قال الله تعالیٰ وفسقا اهل بغیر الله بہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ شومرا انعام من یا گناہ کی خبر
 کہ مشور کی گئی ہو اللہ سے کسی ور کے کر کے یعنی جیسا سور اور لوسو اور مروا رتا پاک حرام سے ایسا
 جانور ہی ناپاک حرام ہے کہ خود گناہ کی صورت میں ہا ہر کہ اللہ سے کسی ور نام کا شہر انور اور وہ
 حرام و ناپاک اس آیت میں کہ ایسا بتکاند کو نہیں کہ اوس جانور کے ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا
 نام لیجے جب نام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کی نام پر چنان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ
 کالے سید احمد کبیر کی ہی یہ یہ بلکہ شیخ سعد کا یہ وہ حرام ہو جاتا ہے ہر کوئی جانور ہو مرغی یا اونٹ
 کسی مخلوق کے نام کا یا سی کا یا پکا یا دوا کا بہوت کا یا پری کا وہ سب ام ہے اور ناپاک
 اور کر نیوالے پر شرک ثابت ہوتا قولہ باللہ التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھ سوا
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغنی عنالی کہ انہوں نے بھی اتباع صاحب نیشاپوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ خلاف اسکے ہیں اور حیا کثر کی طرف ہوئی اور ایک و
 شخص کی طرف تو اتباع اکثرین کی محمول ہے اب کہ صاحب بغوی نے اس مقام میں بارہ
 سیقول کی پانچویں رکوع میں یہ لکھا ہے واما اهل بغیر الله ای ما ذبح للافنام والقطا
 واصل الاھل واصل الصوت وکالوا اذا ذبحوا یرفعون اصواتهم بذکرها
 فجاء ذلک من امرهم حتی قيل لکل ذابح وان لم یجھد بالشمیۃ مھل
 ترجمہ یعنی وہ جانور کہ ذبح کیا جاوے اسطے ہونے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہی اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کرتے تھے آواز اپنی کو ساتھ
 نام ہون کے وقت ذبح کرنے کے پس باری ہوئے اور ان کے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر ذی الحج کے واسطے پہلے اگر حیض ہو چکا جاوے ساتھ نام اس کے
 اور پارہ لو اتنا میں اس آیت کے معنی اہل لغیر اللہ بہ کی تفسیر
 میں صاحب لغوی نے یہ لکھا وہو ما ذبح علی غیر اسم اللہ
 تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جاوے اور پر نام غیر اللہ تعالیٰ
 کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ہہنا علم ان الذبائح
 لمنذ و مرآة لاولیاء کما ہوا لرسولہ فی زمانہ
 حلال طیب لانی لہ لمرید کوا سم غیر اللہ علیہا
 وقت الذبح وان کانوا یبذرونها لہ ترجیح اور اس
 جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک لگائے نذر کی گئی واسطے اولیاء کے
 جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے حلال اور طیب ہے اس واسطے کہ انہیں
 ذکر کیا اور سپر نام غیر اللہ کا وقت ذبح کے اور اگر چہ ہوں کہ نذر کیا
 ہوا اسکو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الذبح کے
 تمام تفاسیر میں پس جو کچھ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
 بیفائدہ بھرا اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
 کتاب اللہ اور کتاب الرسول پر ہے لغو ذبالہ من شورو الفسنا
 ومن سیئات اعمالنا + قوله وقال اللہ تعالیٰ
 یا صاحبی السجین ۱۱ باب متفرق تون خیر ۱۱ م اللہ
 الفقہار ما یقصدون من دونہ الا سماع
 سیموہام نتمروا بآء کرمنا نزل اللہ علیہا من سلطان

ان احکم الا لله امر الا بقدر ما لا یتا ذلک
 الذین الیقیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسف قید خانہ میں اور
 قید یوسف نے کہا کہ اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جسے جسے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست الخ قول و بواللہ التوفیق تفسیر یعنی
 میں لکھا ہے اہلہ ششی و ہذا من ذہب و ہذا من
 فضیۃ و ہذا من حدید و ہذا من الخ و ہذا من
 و ہذا من متبائنون لا تضروا ولا تنفع خیر ام لا
 الواحد القہار ترجمہ + آسمان معبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور یہ بزرگ اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ ادنیٰ یہ سب جسے جسے کہ نہیں ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلا زبردست انتہیے طالع سکائیہ کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے ہیں اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کون مسلمان سطر کے اختتام بنا کر اسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک اور سا جہی سمجھتا ہی نہیں تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اونہیں سے
 باخواسے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے و التا دمر کا معدوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی مصداق سبائی المسلم
 فسق وقتالہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تھے وہی اسکے گزرتے ناموں کو کہ ٹھہرائیں ہیں متنے اور تہارے باب
 داؤن نے نہیں اوتاری المد نے اونکی کچھ سند نہیں حکم کہ یکا سوائے المد کے
 سوا سنے تو یہی حکم کیا کہ کسی کو سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوطی کا کثر
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اسمین اصلا مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور مجتبیٰ توقرا
 سے ثابت ہو چکا تھا تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے ہیں اور وہ سب نہیں
 اور صاحبین اور شہداء اور صالحین ہیں کہ جنکی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار ہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سراسر
 ہوئے کو کہتے ہیں اور علی و سکو کہتے ہیں کہ حکما رتبہ بلند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولوی صاحب اور تابعین نے تصدیق مضر یہ بھی نہیں دیکھا
شعر يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍّ ۝ وَالْأَنْبِيَاءِ وَجَمِيعِ
 الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا ۝ يَا رَبِّ ذَرَاغُورِي كَيْفَ كَيْفَ اسْمَاءُ بے حقیقت محض نہیں جسے
 گفتار اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہوا کر او سکو پوجتے تھے یہاں
 کون مسلمان او کو پوجتا ہے اور یہ تو خیر الاسماء ہیں کہ جسکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا صَلِّ عَلَى الْأَسْمَاءِ مَا حَمَلُوا وَحَبَدَ اسْمُكَ نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد طہرہ اور کوئی مسلمان اسے کچھ نہیں مانگتا سوائے المد کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہی نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا انکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و افرا ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے واللہ اعلم
قوله أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّ

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور نہ ایسے قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوجین
 لات و عنے کو کہا میں نے اسے پیغمبر خدا بیشک میں جانتے تھے جب اوتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا خَيْرَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَعِينُ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جیسا کہ اللہ پر بیچا گیا اللہ
 ایک باد اچھی سو جان نکال لیگی جس کے دل میں ہوگا ایک راہی کا دانہ پیر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ پیلائی نہیں سو پھر جاوینگے اپنے باپ دادوں کے
 دین پر **أَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ** یہ حدیث اور اسکا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہورِ امت یعنی بت پرستی کا میری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبیہا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور موند او سکے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نورانی قلوب مومنین میں بہت باقی ہے جو
 جائے مقدارِ نزول اورائی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا سو اللہ انکو بھی برکت
 تصدیق قلبی اور اقرار لسانی گو کہ مقدار ایک راہی کے ہو نجات دیکر انکی روح قبض کر لیا
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جسمیں کچھ ہی نیکی اور ایمان نہیں ہے پھر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرفِ دین باپ دادوں کے یعنی بحکمت الہی آخر
 زمان میں کفر و بت پرستی ہوگی تا قیامت کہ محل ظہورِ قہر و حلال حق ہے اور وہ
 قیامت بدو نیز قائم ہوگی نہ نیکو نہ پیر اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اسکو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

شریر کے سمجھین کے بری بات کو پس صورت پکڑاویگا ان پاس شیطان اور کہیگا
 شکو کچھ شرم نہیں ایسے کاموں سے سو نہیں گے تو کیا بتاتا ہے ہما سو بتا پھر
 شیطان بتاویگا او کو پوچھا تو کھا اور اس میں چلی آویگی روزی اچھی طرح گزری
 زندگی **اقول وبالله التوفیق** یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور ایسے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہوگا اور یہ زمانہ ابھی تک بفضل محفوظ ہے
قوله أخرجه الشيطان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تظهر باليات نسا ورجل في الخلاء كواكب لا تقوم الساعة من لکھا ہے کہ بخاری
 و مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں آئیں قیامت میں
 آت کہ ملین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلاء کی فائدہ دوس
 نامہ ہے عرب کے ایک قوم کا اونہیں ایک بت تھا جسکا نام ذی الخلاء وہ پیغمبر
 خدا کی وقت پر یاد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اسکو لوگ پھر ماننے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا اسے اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافروں کی رسم یہ ہرگز منجیا چاہئے **اقول وبالله التوفیق** مولوی صاحب نے
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہرگز جاہل حدیث شریف نہیں ہے اسلئے کوئی عبارت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوائے اللہ کے گھر کی اور کسی کا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمان جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا اکعبہ کے دوسری چیز کا ہرگز شرک نہیں اسلئے کہ خود حضرت
 صلعم نے طواف بید خزا کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب المہجرات میں جابر رضی اللہ

عنہ سے روایت ہے عن جابر قال قال ابی وعلیہ من فرحت علی غرقائہ ان یاخذوا لہ
 بما علیہ قالوا فانت لابی صلعم فقلت قد علمت ان والذی استتھد یوم احد وقرئ
 دنیا کثیرا وانی احب ان یراک الغر جماع فقال لی اذهب فبیدر کل تمہ علی
 ناحیدہ ففعلت ثم رد عوثہ فلما نظرنا الیہ کانہم اغرولی تلک الساعۃ فلما
 رای ما یصنعون طاف حول اعطیہا بیدر انکث مرارا ثم جلس علیہ ثم قال ادع
 لی اصحابک فمأذن لک لعلک لہم حتامی اللہ عن والذی اصحابک قد
 ارضی ان یلودی اللہ امانہ والذی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ فسلم اللہ
 البیادرا کلہا حتی ان فی النظر الی البیدر والذی کان علیہ اللہ
 صلعم کانہم تنقص تمہۃ واحده ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میرے کربا اپنے وفایت اور وہ مقروض تھے قرضخواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خرابالین پس اونھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایکو معلوم ہے کہ میرے والد
 احد میں شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھا اور میں چاہتا ہوں کہ ایکو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے ڈھیر
 لگاؤ پس ایسی میں نے کیا بعد اوسکے حضرت صلعم کو بلا یا پس جب دیکھا قرضخواہوں
 نے حضرت صلعم کو لپٹے وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب انھوں نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد بڑے ڈھیر خرک کے تین مرتبہ بعد اسکے بیٹے اور فرمایا
 بلاؤ پس صہاجون کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرضخواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اور کیا سبحانہ تعالیٰ نے میرے باپ کے قرض
 کو اور میں ارضی اسپر تھا کہ ان کے قرض ادا کرے اور نہ پھر لیجیوں اپنی بہنوں کے پاس یک

چہا را ہی پس باقی رکھا اللہ نے سب سیرن کو تہا ان تک کہ میں دیکھتا تھا اور
 و تہیر کو جس پر حضرت صلعم بیٹھے تھے گویا کہ نہیں کم ہوا ایک چہا را ہی پس یہ حد
 صاف ال ہے کہ طواف مخصوصات کعبہ سے نہیں اگر کہا جائے کہ یہ طواف
 طواف عبادت نہیں اور طواف کعبہ کا طواف عبادت ہے اور پہلا غیر کے
 واسطے جائز اور دوسرا سوائے کعبہ کے جائز نہیں کہو لگاکہ علی ہذا القیاس طواف
 عورات دوس کا ذمی الخلفہ کو طواف عبادت ہے اسلئے ممنوع ہے
 اور یہ طواف جو مسلمان کرتے ہیں وہ طواف عبادت نہیں پس کیونکر اسکی
 کرنے سے شرک ثابت ہوگا۔ **قوله یا یحییٰ فضل** اشراک
 فی العبادت کی برائی کے بیان میں یعنی اس فضل میں اُن آیتوں اور حدیثوں
 ذکر ہے جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آدمی اپنے دنیا کے کاموں میں
 جیسا معاملہ اللہ سے رکھتا ہے کہ اسکی تقظیم طرح طرح سے کرتا ہے ویسا
 معاملہ اور کسی سے کرنے قال اللہ تعالیٰ اِنَّ یَذْهَبُونَ مِنْ دُونِہِ اِکْثَرَ
 اِمَّا ثَاوَانٌ یَذْهَبُونَ اِلَّا شَیْطَانًا مَّرْیُوْنًا اَعْنٰہُ اللہُ وَقَالَ لَا تَخْلُدْ
 مِنْ عِبَادِکَ قَصِیْبًا مَّقْرُوْنًا وَلَا حِجْلًا مِّنْہُمْ وَلَا مُنِیْنًا مِّنْہُمْ وَلَا مَرْتَدًّا
 مِّنْہُمْ اِذَا نَالَ اَعْلَامٌ وَلَا مُوْتَقِنًا مِّنْہُمْ فَلِیُغْتَوْنَ خَلْقَ اللہِ وَمَنْ
 یُخِذِ الشَّیْطَانُ وَیَتَاوَنُ دُوْنِ اللہِ فَقَدْ خَسِرَ خَسْرًا کَاْمِبِیْنًا
 اَعْدُوْهُمْ وَیُبِیْسُوْهُمْ وَمَا یَعِدُّهُمْ الشَّیْطَانُ اِلَّا
 عَمْرُوْرًا اُولٰٓئِکَ مَا وَعَدَہُمْ وَلَا یُجَدُّ عَنْہَا
 فحیث صاف فرمایا اللہ صاحب سورہ نساء میں کہ نہیں پکارتے ہیں لوگ وری
 اللہ سے مگر عورتوں کو اور نہیں پکارتے ہیں مگر شیطان سرکش کو کہ لعنت

وہم اشراک فی العبادت

کی ہو سکو اللہ نے اور اسے کھا بیشک کالو نگا میں تیرے بندوں میں
 سے ایک حصہ اور بیشک لہراہ کر دنگا انکو اور خیالات میں ڈالو انکو اور سبھاؤ
 کہ کاٹنگے جانوروں کے کان اور بیشک میں سبھاؤ نگا انکو کہ بدل دالینگے
 صورت اللہ کی بنائی ہوئی اور جسے ٹھہرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر
 بیشک صیرج ٹوٹے میں پڑا کہ وعدہ دیتا ہے انکو اور خیالات میں ڈالتا
 ہے انکو اور جو وعدہ دیتا ہے انکو شیطان سو محض دغا ہے اور انکو گونا
 گنا نادور زخ ہے اور نپاوشنگے اسی چپکار۔ فائدہ یعنی اللہ کے سوا
 جو اور کو گونا گوارہ تے ہیں سو اپنے خیال میں صورتوں کا تصور بندہ تے
 ہیں یہ کوئی حضرت بی بی نام ہر الیتا ہے اور کوئی بی بی آسیا کوئی
 اتاولی کوئی لال پری کوئی سیاہ پری کوئی سیتلا اور مسانی کوئی
 کالی اور بیوانی عرض کہ ایسے ہی خیالات باندھتے ہیں اور وہاں حقیقت
 میں نہ کوئی عورت ہے نہ کوئی مرد یہ محض اپنا خیال ہے اور شیطان کا
 وسوسہ اور یہ جو کہی جواب میں دڑاتا ہے یا اپنی منت کی چیز قبول کرو اتا ہے
 اور کہی سر پر چڑھ کر بولتا ہے اور کہی کوئی کرشمہ دکھاتا ہے سو وہ شیطان
 ہے سب انکے نام کی نذر و تیازین اسکو پہونچتی ہیں۔ **۱۔ قول و**
 باللہ التوفیق تفسیر بغوی میں لکھا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی مکے والو
 حق میں اور مراد ان یذہون سے یعبدون ہے بقولہ تعالیٰ فقال ما نکم
 اذہون اے اے عباد وئی بدلیل قولہ تعالیٰ ان الذین یستکبرون
 عن عبادتی تولہم من ذلہ اے میں دوزخ ۱ اللہ والا
 انا شانما اذہا لاناٹ الا و شان لا تمکم کا تو

يَسْمُوْنَهَا بِاسْمِ الْاَنَاثِ فَيَقُوْلُوْنَ اَلِهَاتٌ وَالْعُرُوْا وَمَنَاةَ
وَكَا لَوْ اَلَقُوْلُوْنَ لَصَنِمَ كُلٌّ قَبِيْلَةٌ اُنْتَهٰى بَنِي فُلَاٰنٍ
فَكَانَ فِيْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْطَانٌ يُّرِيْهِمْ
لِّلْاَسَدَانَةِ وَالْكَهْنَةِ وَيُكَلِّمُهُمْ فَلَمَّا اَلَاكَ قَالَ وَاِنَّ يَدْعُوْ
اَلَا شَيْطَانًا مَّرِيْدًا هٰذَا قَوْلُ الْكُثْرِ الْمُفْسِرِ يَرْيَدُ
عَلَى صِحَّةِ التَّوْدِيْلِ اِنَّ الْمُرَادَ بِالْاَنَاثِ اَوْتَانِ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ
تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ الْاَنَاثَا فَيَصْبِرُ الْوَاوُ هَمْزَةٌ
مَّرْجُوْمَةٌ يَعْنِيْ نَهْيَ عِبَادَتِ كَبِيْرَتِيْ مَرْبُوْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَمَا يَأْتِيْهَا
رَبُّ لِيْ عِبَادَتِ كَرُوْ سِرِّيْ يَدْلِيْلُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَمَا يَشْكُ وَهَلُوْكَ
كَمَا سَرَشِيْ كَمَا يَمْنُ عِبَادَتِ سِرِّيْ سَ اَوْ فَرَمَانَا اللّٰهُ تَعَالٰى كَمَا مِنْ
دُوْنِهِ اَلَا سَوَا اَلَا اللّٰهُ كَمَا مَرْبُوْتُوْنَ كُوَاوْرُ مَرَادُ سَا تَهْمُ اَنَاثِ اَلَا اَشْثَانِ
مِنْ اَسِيُوَا سَلَا كَمَا تَهِيْ غَرْبِ كَمَا مَرْكَبَتِيْ تَهِيْ اَوْ نَحَا سَا تَهْمُ تَامُ اَنَاثِ كَمَا يَهْتَمُّ
تَهِيْ لَاتِ وَغَرْبِيْ وَمَنَااتِ اَوْ تَهِيْ كَمَا يَهْتَمُّ تَهِيْ وَاسَلَا بَتِ سِرْ قَبِيْلَةٍ كَمَا اُنْتَهٰى
بَتِيْ فُلَانٍ لِّسْ تَهْمَا كَمَا دَرَا يَتَهْمُ سَجْ سِرْ وَاحِدِيْ اَوْ نَهْيَ مَرْبُوْتُوْنَ سَ شَيْطَانِ دَمِ
بِرِيْدَةٍ هَا سَلَا خَادِمِيْنَ اَوْ رَكَ مَهْنُوْنَ كَمَا اَوْ رَتَكَلَّمُ كَمَا لَمَا اَوْ سَيِ شَيْطَانِ كَمَا
اَوْ نَ سَ اَسِيُوَا سَلَا فَرَمَا اللّٰهُ صَا حِبْ لَمَا كَمَا نَهْيَ عِبَادَتِ كَمَا مَرْكَبَتِيْ
شَيْطَانِ كَمَا شَرَشِيْ كَمَا يَهْمُ قَوْلِ الْكُثْرِ مَفْسِرِيْنَ كَمَا سَ كَمَا دَلَالَتِ كَمَا تَهْمُ اَوْ سَ
صَحْحَتِ وَتَاوِيْلِ اَسْ بَاتِ كَمَا كَمَا مَرَادُ اَنَاثِ سَ اَوْ ثَمَانِ مَهْنُ اَوْ مَرْوَةَ اَبْنِ عَبَّاسٍ
كَمَا بَجَابِ اَنَاثِ اَوْ ثَمَانِ سَ لَسْ سَ بُوْ كَمَا اَوْ هَمْزَةٍ يَحْمُ نَهْيَ عِبَادَتِ كَمَا
وَهْ سَبْ سَوَا اَلَا اللّٰهُ كَمَا مَرْبَتِ كَمَا تَهْمُ غَرْبُ كَمَا مَفْسِرِيْنَ وَنَهْيَ مَفْسِرِيْنَ

ابن عباسؓ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اناث سے اس مقام میں
لاّت و عوتی و منات و غیر ذالک ہیں الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خادمین اور کاتبین کے ساتھ ٹکڑا
تھا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکا تا تھا اور اناث سے حضرت
نبیؐ و حضرت آسیاؑ مراد لینا خلاف آیت قرآنی اور تحریف بمعنوی ہے
اور یہ سب خیالات اور طعنوں اور شکوک مولوی صاحب کے ہیں
اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور اکرام اور سکا اکرام اللہ ہے
اور اہانت اور سکی اہانت اللہ ہے اور حضرت نبیؐ اور حضرت آسیاؑ
منجبت اور معظمت دین سے ہیں اور اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور جب اولگو بتوں میں داخل کیا تو
بوجب آیت کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
اور یہ بیبیان بوجب آیت قرآنی کے ظاہر اور سطر ہیں تو یہ سب مورد
حلول شیطان ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذٰلِكَ الْفَیْسَانَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دونوں بیبیوں کا ساتھ ہونا
اور سانی اور غیبہ ذلک کے صاف دال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
بہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے اللہ و تبارک
انکا اونہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلاً یہ باتیں نہیں ہیں
ہے کیونکہ صورت انسان صورت مجودہ نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان لے

کہتا ہے اور انکو اسے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کا وہ دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ**
 سے ظاہر ہو دیا ہے کیونکہ جو کوئی جسکی ساتھ نیکی و احسان کرے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اس کے ساتھ میں احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب قول سے ہی ہو رہا ہے۔ وروئے
 شرط القناد اور جواب بانی فائدہ کا یہ ہے کہ یہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عبادت ان کے حق میں اللہ صاحب نے
 فرمائی ہے حق اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسے
 صفائی کرے تو اس کے اوپر طلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جادے گا نہ یہ کہ
 کافر و مشرک ہیں قولہ آخر فائدہ ان باتوں کا ہے کہ آدمی اللہ سے پھر جاتا
 ہے اور مشرک میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کہ نہ وہ الا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ گیا تو البتہ مشرک ہو جائیگا
 قولہ قال اللہ تعالیٰ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ جَنَّاتٍ**
مِنْهَا رِجَالٌ يَسْكُنُ إِلَيْهَا اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تنکو ایک سے اور بنایا اس سے جوڑا
 اسکا کہ چین پاوی اس سے آہ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 اوائل رسالہ میں بشرح و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے بجز دیکھنے کے قبول کر لیگا

پائیت اور حلالیت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شاعر گریباں گویا غنیمت کس + بر رسولان
 بلغ باریت ولس + قوله قال الله لقائے و جعلوا لله
 نماذیراً من الحُرث والاعقاب نصیباً فقاً لو اهد
 الله بزرعهم وهذا الشرکائنا کان لشرکائهم
 فلا یصل الی الله وما کان لله فهو یصل الی شرکائهم ساء ما یجکون
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ الغام میں کہ لوگ پھر اسے ہیں اللہ کا اوس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پھر کہتے ہیں
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شر کو نکا وہل نجاس اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں قائد کا یعنی سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انہی نیاز
 نکالتے ہیں بلکہ اور انکی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہیں اللہ کی نیاز
 کے لئے نہیں کرتے اقول و یا للہ التوفیق حال نیاز اور فاقہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہیں کہ سولے اللہ کے اصنام کو او سکا شرک پھرایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ لکھے نزدیک کوئی
 او سکا شرک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ او سکا واپا ورد کہتے ہیں اوس سے
 بیخ شرک بتما نہ منقطع ہوگی نہ نہیں ممکن کہ خطرہ غیر کا دہین کہی آوے
 لیکر بادین سب کچھ ٹیلانا اسکو کہتے ہیں ۔ بلکہ ذرا انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے مگر ثواب اسکا بوجہ هل جزاء الا حسنان الا احسان

کی سب بزرگوں کو بخشے ہیں کیونکہ ثواب اعمال مالکیہ اور بدنیہ کا نزدیک حنفیہ کے
 بلاشبہ اموات کو پہونچتا ہے چنانچہ یہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں قولہ **قَالَ اَللّٰهُ**
تَعَالٰی وَ قَالَ اِهْدِیْہِ الْغَآمَ وَ خَرِّطْ حِجْرَہَا لِطَعْمِہَا اِلَّا مَنْ
نَشَآءُ مِنْہُمْ وَ اَلْفَ غَمٍّ حَرِّمْتُ ظَہْرَہَا وَ الْغَآمَ
لَا یَذْکُرُوْنَ اِسْمَ اللّٰہِ عَلَیْہَا فُتِرَ اَعْوَدُ عَلَیْہِ
سَیْفُنَا یُہِیْمُ نَمَّا کَانُوا یَفْتَرُوْنَ اور کہا اللہ صاحب نے سورہ
 الغام میں اور بتے ہیں یہ سواشی اور کیتے اچھوتی سے نکلا دے اسکو مگر
 وہی کہ چاہیں ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بھنے سواشی سے کہ منع ہے
 سواری اسکی اور بھنے ہی کہ مذکور نہیں کرتے اسم پر اللہ کا نام یہ سب جھوٹ
 باندھ ہے اللہ کے نام پر سو وہ سزا دیکھا انکو جو ٹہہ باندھنے کی بدلی
اَقُولُ وَ بِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ جواب اسکا اور اس فائدہ کا جو بذیل اس
 آیت کریمہ کے لکھا سابق ہو چکا مگر قولہ **قَالَ اَللّٰهُ تَعَالٰی مَا جَعَلَ**
اَللّٰہُ مِنْ حَبِیْرَةٍ وَ لَا سَائِبَةٍ وَ لَا وَصِیْلَةٍ وَ لَا حَامٍ
وَ لَیْسَ اِلٰہَ الدِّیْنِ کُفْرًا وَ اِلْفِتْرُوْنَ عَلَی اللّٰہِ الْکَذِبَ فِی
اَلْاَکْثَرِہُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ نائدہ میں نہیں
 ٹھرائی اللہ نے کوئی سمجہ اور نہ کوئی سائید اور نہ وصیلہ اور نہ حام لیکن کافر
 باندھتے ہیں اللہ پر جو ٹہہ اور اکثر سے سمجھتے ہیں کہتے **فَالِدٌ** یعنی جو جانور
 کسی کے نام کا کرتے تھو اسکا کان پہاڑ دیتے تھے اوسے سمجھ دیتے تھے
 اور جو سائید کرتے تھے اسکو سائید کہتے تھے اور جو کسی منت مانتے تھے
 کہ فلاں نے جانور کا اگر بچہ نہ ہوئے تو ہم اسکی نیاز کروں گے پہاڑ دیتے

شروادہ ہوتا تو دونوں کو نیاز نہ پڑ پڑے کہ مادہ کے ساتھ وہ بھی نیاز نہ پڑا
 اوس مادہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بیچے ہوئے اور سپر
 لانا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ ہشتین اللہ
 تعالیٰ میں اہلین نامہ بیوقوفی سے ایسی رسمین باندہ لین ہیں اس آیت سے ملکہ
 ہوا کہ کوئی حاملہ کسی کے نام کا ہزار کہنا اور کچھ اسکا نشان اسپر لگا دینا اور
 یہ بھی کرنا کہ خلائی کی نیاز گائے بکری ہوتی ہے اور خلائی کی نیاز مرغ یہ
 سب بیوقوفی کی رسمین ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف سلیمان
 کو یون ہرگز کیا چاہئے اقول وباللہ التوفیق تحقیق اسکی بیچ بیان
 آیت کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی مہورین آئے حاجت تکرار کی
 ہشتین کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی بھروسہ ہے اور نہ کوئی سہارہ اور نہ وسیلہ
 و نہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کرتے
 ہیں بنام اللہ کرتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آیت کریمہ کے ہیں -
 فکلوا مما ذکر اسمہ اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسمہ اللہ علیہ پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور کفار کا جو منہ پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور جو کسی
 نام سے جلوت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی فقہ قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقولوا لما تصف السنتنا الذب هذا حلال و هذا
 حرام لتفتروا علی اللہ الذب ان الذین یفترون یستعلی اللہ
 الذب لا یفلحون اور کہا اللہ صاف ہے منہ نخل میں کہتے ہو ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں بتاریخی زبان میں کہ یہ کیا چاہئے اور یہ کیا چاہی

کہ باندہ ہوا اللہ پر جو ٹہہ بیشک جو لوگ باندہ تھے ہیں اللہ پر جو ٹہہ و سے مراد کو نہیں
 پہنچتے لاکھ یعنی جو ٹہہ جو ٹہہ نہ ہوا کہ فلانا کلام کیجئے کیونکہ کسی کام کو
 روا کرنا یا ناروا کرنا اللہ ہی کا شان ہے سو اس میں اللہ پر جو ٹہہ باندہ ہوا ٹہہ اور
 یہ خیال کرنا کہ فلانی کام کو کیجئے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جاتا
 ہے سو یہ محض غلط ہے اللہ پر جو ٹہہ باندہ تھے سے یا اپنی وہم و خیال پر دور
 سے کہی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچواں لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحنک مرد کچھاوین اور حبیب و تنگی
 نیاز کیجئے تو وہی خشکی پر کیجئے اور اس میں بالضرور فلانی فلانی ترکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور ہندی ہی ہو اور لونڈی نکھاوے اور جس عورت نے دوسرا خاوند
 کیا ہو وہ نکھاوے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکارہ ہی نکھاوے اور شاہ عبدالحق کا
 توشہ حلو ہی ہوتا ہے اور اسکو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پینے
 والی کو نہ کیجئے اور شاہ مدار کی نیاز بالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوعلی قلندر کی نیاز
 سہنی اور اصحاب کعبہ کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہرہ مہینہ کشادی
 نہ کیجئے اور نہ شادی میں بیٹھے اور آچار ڈالے اور فلانے لوگ لال کپڑا نہ پہنے
 اور لال سوئی نہ پہنے سو یہ جو ہے ہیں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جلدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول وباللہ التوفیق یہ سب اعمال بے شکر ہیں کہ کہتے
 کہ وہ سب جو ٹہہ باندہ تھے کہ اللہ پر ایسے افعال کرتے تھے کہ کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹہہ لے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فروقات میں مختلف ہو کر صراطِ مستقیم سے کوئی داسے بھٹکا اور کوئی بالین

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام ہشا بہت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم ہیں کہ ایام غم سے سو مانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیر
 ذلک من المخرقات کیا کرتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ ہی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب انشا اللہ تعالیٰ داخل جنت ہونگے
 ولعمریہ ما قال **۵** جنگ ہفتاد و دولت ہمہ را عذر سنہ ۶ چون ندیدند حقیقت رہ
 افسانہ زوند ۶ اور جواز فاسخ کیا آپ کے چچا صاحب کے اقوال سے خود ظاہر
 و ہویدا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی حضرت شاہ عبد العزیز صاحب قفس سرہ
 العزیز بعض جوابوں میں فرماتے ہیں کہ طعامیکہ برآن فاتحہ ابابین کنند تبرک میشود
 و نیز شاہ صاحب نے بچوان اعتراضات مولوی عبد الحکیم بخانی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخانی عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بسال
 بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در اینجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثنائاً تقبلاً سے
 کنند الخ بخان طعن معنی است بر جہل احوال مطون علیہ زیر کہ غیر از و المصنوع
 مقررہ بحکس فرض نمیداند اسے زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان
 بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعاء خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا اجتماع علماء و متقین روز عرس برائے کائنات کہ ان روز مذکور انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدارالغواب والاہر روز کہ این امر واقع شود بموجب فلاح
 و نجات است و خلفت را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بر و احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **۱** الولد الصالح بدعولہ و در درشتی
 سیوطی مرقوم است **۲** اخرج ابن المنذر و ابن مردودیہ عن
 انس ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم کان یأتی احد کل عام فاذا لقو

وقت نیاز کردم شبی در واقع دیدم که انواع طعام بجنور آنحضرت عرضه میدارند و
 در آن میان آن خود وقت سیاه نیز معروض داشتند بنهایت ابتهلاج و بشاشت
 اقبال میفرمودند و آنرا طلبیدند و چیزی از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس المدرسه العزیزه و تفسیر سوره و انشقت
 بعد آیته و القمرا اذا تنشق ارقام فرموده اند اول حالتیکه بحر و جدا شدن روح از بدن
 خواهد شد کف ایچله اند حیات سابقه و الفت تعلیق بدن و دیگر معروضان از انبساط
 جنس خود باقیست در آن وقت گویا برنج است در میان زندگانی دنیا و استغراق
 عالم قهر که چیز ازین طرف و چیز ازین طرف دارد و بعینه بقله وقت شفق است
 هنوز زلفیات مخلوقات و آمد و شد آنها منقطع نگردیده و جان داران همه سیدار و حساس
 متحرک و در بقایه اعمال روز مشغول و این حالت حالت انکشاف و جزای بر خیز
 از نیکبایه و بدیهاست و در زندگان ملبوگان درین حالت زودتر میسرند
 و در دکان منتظر حقوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میسازند که هنوز زنده ایم
 و این در حدیث شریف در احوال قبر وارد است که مرد مسلمان در آنجا میگوید دعوی
 اصله یعنی گنا از دمار آمان از بخواسم و نیز وارد است که مرده در آن حالت مانند غریق است
 که انتظار فریاد میبرد و صدقات و ادعیه و فاتحه درین وقت بسیار بکار آید
 و از سنجاست که طوائف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکچهارم بعد موت دین نوع امان
 و کوشش شام می نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم تشل ملاقات
 زندگان میکند و مافی الضمیر خود را اظهار نماید انتهای هر چند دلائل و شواهد جواز فاعلم
 کی نیست سی بن لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہوا تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ تذیر بشیر ہے ۔ دیکھئے انشاء اللہ تعالیٰ تشفی خاطر ہوگی فائدہ

اس بیانی سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فائزہ فتوح اور نذر نیاز کہ مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس بزرگان سب ماخوذ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز ابو علی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں مگر یہ ہے تعین و تخصیص کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اوس کی واسطے یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے مذکور کیا اللہ اگر یہ مراد
 سیری بر آوے تو ایک گائے بیچ کر اوس کا گوشت اور تین من آٹا پکا کر سیر
 دوست کا فائزہ کر کے نماز یونکو کھلاؤنگا اور ثواب اوس کا سید احمد کبیر کو پہنچاؤنگا۔
 اور جب مراد اوس کی پوری ہوئی تو بموجب سنت کے وہ یہ عمل پھور میں لایا اور
 آئندہ یہی سنت اور مومنین میں مرسوم رہے علی ہذا القیاس اور نیازوں کو
 مثل نیاز شاہ عبدالحق توشوی اور اصحاب کہف و غیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اوس کو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فاسق کو یہ طعام متبرک نہ دینا اور دوسرے متون
 اور مسلمین و متقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی السلامین اللہ میں ہے عن ابی سعید لا نہ سمع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمنًا ولا یا کل

الا لقی رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کون ہاتھ تھے نہ پاس
 بیٹھہ مگر مومنین کے اور نہ کھانا تیرا مگر یہ ہینر گار اور آپ کے چچا صاحب نے
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات عشرہ کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کراہیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اس وقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت وعظ میں حقہ اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ طروف اور
 حقہ دے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ بیٹے لیکو
 نذین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کے ان کے دعویٰ پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ پینے والی کو مذہبنا سولے ترک اولیٰ کے
 حرام نہیں سمجھتے ہیں یہاں تک کہ ان پر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہو اسکو شرک فی العاوت کہنا گردن انصاف کے بارے ہے کیونکہ مشرکین مکہ
 کہتے تھے اپنے گمان پر کہ یہ مویشی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہلین کے ہم دیک
 اور یہی کہتے تھے کہ اسپر اللہ نے ہمکو حکم کیا ہے کہ اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا پیغمبر یا کالوا بفترون قریب ہے یعنی جزا دیگا اللہ انکو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چوٹہ بانہ تھے اللہ پر مقام عور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اسپر انکو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چوٹہ کے ان کی طرف اللہ صاحب نے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بخود آیت اور حدیث سے ہیں کما عرفت اور سی
 اور ہندی وغیر ذلک کا صحنک پر کہنا عرض فرمات زنان ہند سے ہے لا اصل
 اللہ اعلم اور سولہ اسکے جسے دعویٰ کیا اسپر اسکا بیان لازم ہے تا آنکہ
 ہم اسپر کلام کریں اور ان بزرگوں کو شرکار اللہ کا ٹھکانے فاسخ کر دینا انکو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افسر اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گزری
 قولہ اخراجہ وسلم عن حفصۃ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شیخ لم یقبل لہ
 صلوٰۃ ۱۴۰۰ لیلۃ شکوۃ کے باب الہیات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
 ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی چارے کسی
 خیر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی سزا
 چالیس دن فائدہ یعنی جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
 اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پوچھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
 قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان دشمن کی بات کی اور شرک سب عبادتوں کا
 نور کھود دیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجومی اور رمال اور جہارا اور
 فال دیکھنے والے اور نام نکالنے والے اور کشف اور استیزارہ کا دعوے
 کرنا ان کے اسمیں داخل ہیں اقول وباللہ التوفیق جواب علم غیب کا شر و خاساں
 دیا گیا و نیز مولوی صاحب کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
 یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو خضر علیہ السلام
 کو کیوں علم غیب عطا ہوا بیضاوی شریف میں بذیل آیت و علمناہ من لدنا علما
 لکھا ہے ہما یحقق بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا و هو علم الغیوب
 ترجمہ اوس چیز سے کہ مخصوص ساتھ ہمارے ہے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
 ہماری سے اور وہی علم غیوب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
 وقیل العلم الذی ما حصل للعبد بطریق الا الہام علم کہنی وہ چیز ہے کہ
 حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
 کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
 کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ بنی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ معجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ کو نقص نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
کہ جبکہ سبھی حقیقت کو کہ کافروں نے نہ مین دار پر کہنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی مسجد میں
بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کہ اوسکی سزا
کفار کرتے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی آنکھ سے ہی پردہ ادا نہایا یہاں تک کہ اوسنے
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
سمیع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قید کے پھر گیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ سے
عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کائنات میں خارج از دین و
دیانت ہے اور بذیل اس حدیث کے طبیعی میں لکھا ہے کہ کاشن وہ ہے کہ خبر سے
آئندہ کی باتوں کی اور دعویٰ کرے شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کاشن
ہے کہ بعضوں کے جن تابع تھے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
طرف سے صادر ہوتے تھے اوسکو زردیدہ سنکر برہمنوں کے کالون میں پہنچا
تھے اور بعضے ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جوئی باتوں کا اور اوان
باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعضے مقدمات اور اسباب اور علامات
اور احوال اور اقوال اور احوال سے تعریف و شناخت کرتے تھے اور ہی لوگ
مخصوص ہیں ساتھ نام عرف کے کہ مکان محمود و گرم شدہ کو معلوم کریں اب تمہیں
بندگان کو امنین داخل کر کے اوسکے اعمال جالیس و نئے غیر مقبول ہونا زیادتی اور پر
سنت کے ہے اور نیز ہندو گان روضۃ الاحباب میں لکھا ہے درمحل اخبار
وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر خویش را بر احوال اہل سوتہ اطلاق وادو گویند برہمن را

مرفوع گردانید تا حضرت معمر کہ و محاربہ ایشان را دید و یاران را خبر داد از احوال بنو
 و فرمود اخذ الراية مزید فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم
 اخذها ابن واحد فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شهید شد بعد از ان
 جعفر گرفت و مرتبه شهادت یافت بعد از ان ابن واحد برداشت و جرمه شهادت
 رسید این خن میفرمود و آب از چشم نرسید و ان میشد آنوقت فرموده شمشیری
 از شمشیرهای خدایه خالد علم گرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکه
 فرمود یا خدا یا بدرستی که خالد شمشیری از شمشیرهای کشت ویرانست ده وزان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آورده کہ چون سلمان
 و کفار در موتہ ہم رسیدند و را سخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابرو کے طایر ساخته بودند چنانکہ در جنگاہ ایشان
 سیدیدند و نیز وارد ہوا کہ عمر بر در حبیہ پڑھتے تھے اثنائے خطبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد بن وقاص نے سنا
 و حالانکہ فاصلہ ہابین حضرت عمرؓ اور ابن وقاص کی بہت تھا اوسکو سنکر کہیں گاہ
 فارس سے آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوائے اسکے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطولت رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال معجزہ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہوگا اور
 نام لکھنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین اسے کس کس بات کا انکار کر کے افتاء
 پر خاک ڈالیں گے قولہ اخراجہ بوداود عن جبیر ابن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جھلت لا

نفس وجاع العیال و بھکت الا موال و بھکت الا نفاہ
 فاستسقى الله لنا فانا نستشفع بك على الله و نستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلعم سبحان الله سبحان الله فما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال ويحك
 انك لا يستشفع بالله على احدٍ شان الله اعظم من ذلك
 يحك تدري ما الله انك عرشه على سمواته لعلك اوقال يا صا
 مثل القبة عليه وانه ليا عطاء به اطيظ الرجل بالراكب
 سكاوة کے باٹ اراخلق میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ جبر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا پس کہا سختی سے ہلاک ہو جائیں اور یہو کی مرنی
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سواشی سو مینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ زرا ہی اللہ زرا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہرے میں معلوم ہونے لگا ہر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارشی میں لاتے کسی کے آگے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک تخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی انگلیوں سے قبے کی طرح اور بیشک وہ
 چرخہ بولتا ہے اسی جیسا کہ چرخہ بولے اونٹ کا پالان سوار کے بوجہ سے آگے
 وباللہ التوفیق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر تھے کہ وہ گنوار اللہ کو شفع لایا اور اللہ کو شفع
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ میت کہی کہ **۵** دل از مہر محمد لیش

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جو اب اسکا یہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا عمل
 محمل معجز پر کر سکتے ہیں داخل تخت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
 اخیر رکوع سورہ مہمنا گور ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن وداۓ ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
 کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ اپنے واسطے دوستی خلق کی و لو نہیں بدو
 اسباب اور سائل کے اور حارث مین وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلاں بنیے کو دوست
 رکھتا ہوں تو یہی اوسکو دوست کہہ تو جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست رکھتے
 ہیں اور ایک پکار نیوالا پکارتا ہے آسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلاں کو دوست کہتا
 ہے تم ہی اوسکو دوست کہو پھر آسمانی اوسکو دوست رکھتے ہیں بعد اوسکے محبت
 اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی حق
 ہیں اس شعر کے کہ قائل کہتا ہے دل باز مہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
 خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زخمی اور گھائل رکھتا
 ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود اس کے ساتھ محبت رکھتا ہے پھر وہ کو
 اپنا محبوب ٹھہرایا پس اس محبت مین مین اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلمہ ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
 الا علی پس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ٹھہرے اور مین رفیق محمد صلی
 کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
 و من یطع اللہ و الرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم
 من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین حسن

اللہ کے فیق ہر اور یہ جو کہا کہ ع یا خدا دیوانہ باش و یا محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ یا محمد ہوشیار
 باش یعنی اتباع محمد کو چھوڑنا چاہیے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ یا خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہئے
 کہ لوگ اسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہ دیوانگی اسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوائے
 اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے خیال اسکو نہ ہو اور یہ جو کچھ
 شاعرانہ کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کے تو اس سے اسکا آیات قرآنی کا ظہور میں آویگا وہو کما ترمی الحمد للہ کہ اسجگہ
 قول حق یعنی دعائے ادب زبان پر مولوی صاحب کے گزیرے ۵ از خدا خواہیم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہ جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اسمین یون پڑھتے ہیں یا شیخ عبدالقادر شمس اللہ جواب یہ کہ شیخ عبدالقادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھہرایا جیسا کہ اس اعرابی نے ٹھہرایا تھا بلکہ اسجا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمکو ملے عطا کیجئے تو یہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اسکی تحقیر پر ہاں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یون کہے
 کہ یا اللہ کچھ دے تو شیخ عبدالقادر کو اسے تو بجا ہے تو یہ ہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور حال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 ہے یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امور کا آیات قرآنی اور اقوال زبان مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو اگے جو کچھ کہ فرمایا غرض کہ منہ سے بنو لئے نہ جسے بوشرک کی یا بی
ادبی کی ظاہر ہوا لہٰذا سب دہو گیا فتقر ولا تعجل وکن سن الشبارکین و
اعبد ربک حتیٰ یا یتک الیقین قولہ اخراجہ ابوداؤد والنسائی
عن شریح بن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ با بے الحکم فدعا رسول
اللہ صلعم فقال ان اللہ ہوا الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ با الحکم
مشکوٰۃ کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ ابوداؤد اور نسائی نے ذکر کیا کہ شریح
نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اسکو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
سویلا یا اسکو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
اوسیکا ہے حکم پر چمکو کیونکہ کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ ایسی یہ بات کہ قضیہ کو چکا
دے اور جھگڑے کو مٹا دے یہ الہی کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
کہ پہلی پہلی دین و دنیا کے جھگڑے سب صاف ہو جائیں گے اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایا ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
سو اور کیونکہ کہتے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہاں خداوند
جو چاہے کر ڈالے مجبور و پادانا ہے پر واسطے ہر القیاس قولہ باللہ التوفیق
جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسے اور کہ نسبت ہے کیونکہ
حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسے کسی دوسرے کے کنیت کرنا ترک
اولیٰ ہے جیسا کہ قبیلہ حدیث کہ مولو لہی صاحب نے نخل مطلوب اپنا سمجھ کر چوڑ دیا اور
اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک مومنین کے لانا زیادتی علیٰ سنت

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذاختلفوا فی شئی التوفی فحکمت
 بینہم فرضی کلوا الفرقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما احسن هذا فما لك من الولد قال لی شرح و
 مسلم و عبد اللہ قال فمن ابرہم قال قلت شرح و
 قال فانت ابو شرح و ابو داؤد و ابو داؤد و ابو داؤد و ابو داؤد
 شرح و ہانی نے کہ جبوقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
 ہیں میرے پاس پہنچ کر تاہوں میں درمیان اون لوگوں کے پس راضی ہوتے ہیں
 دو تو فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فقہاء کہ جس چیز نے نیک کیا اسکو پھر فرمایا تیرے لئے لڑکے ہیں اوسے جواب
 دیا شرح و مسلم و عبد اللہ فرمایا کون بڑا ہے اون میں کہا کہ میں نے عرض کیا شرح
 فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شرح و ہے روایت کیا اسکے تین ابو داؤد اور نسائی
 نے فائدہ چونکہ یہ نام اوسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شرح و رکھا
 تاکہ مناسبت نام باپ اور بیٹے کے ہو باوجود کہ اور کچھ تقرر شرک اور غیر
 شرک سے کیا اور یہ جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ هو الحکم والیہ الحکم
 فلم تلکئی بالحکم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
 حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہوگا اسی واسطے اطلاق
 اسکا سوائے جناب باری کے غیر پر صحیح نہیں ورنہ اطلاق اور حکومت کا مجازاً
 سوائے خداوند تعالیٰ کیواسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر
 مومنین کے و ان میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نساء میں حق حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و مہلک لا یؤمنون حتی یحکوک فیما

شجر بینہم ثم کلا یجدونی انفسہم حرجاً ممساً
 قضیت ویسلموا التسلیماً کما شرعہ سو قسم ہے تیرے رب کی اوتکو ایمان
 نہو گاجب تک تجکو منصف بنجائیں جو چہکڑا اوٹھے آپس میں پھر بنیادین اپنے جی میں خشکی
 تیرے چکوتے پر اور قبول رکھیں مان کر اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا وان
 خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من
 اہلہا ان یردیا ۱۱ صراحاً یوفق اللہ بینہما ان اللہ
 کان علیماً خبیراً اگر تم دونوں آپس میں خد کہتے ہیں تو کھڑا کرو ایک منصف
 مرد والوں میں سے اور ایک منصف عورت والوں میں سے اگر یہ دونوں چاہیں کہ
 صلح تو اللہ ملاپ لگاؤں اللہ سب جانتا ہے خبر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر بخیاں اسلے کہ یہ گنیت یا م جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ معنی حقیقی
 سمجھتے ہیں اسلئے تبدیل فرمایا یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسلئے معنی حقیقی مرد
 نہیں لیتا تا انیکہ او سپر اطلاق مشرک کا کرین جب یہ بات بیا یہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سب بادشاہوں کا پادشاہ جیسے شاہ روم اسلئے نیچے بہت سے سلاطین ہیں اور
 اسجائے حقیقی اصلاً مراد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس معنی پر اکثر جاوارد ہوا چنانچہ سعدی رطلیہ الرحمہ نے اپنی کتابوں میں
 اکثر جا ذکر کیا ۵ شہنشاہ کہ بازار گانرا بخت + درخیر بر روئے لشکر یہ بہت +
 دوسری جگہ پھر کہا ۵ دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تعلق ز کیش +
 و تیسری جگہ فرمایا ۵ شہنشاہ بر آشفست کانیک وزیر + تعلل میندیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شرح المسندۃ عن حدیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده شكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قویہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرام
 میں ظاہر وہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں یا وہی تغیر جیسا کہ شکوة میں نقل کیا عن خذیقہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان راوی احمد و ابو داؤد و ترمذی و حذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پھر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحث علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا ویکہنا چاہئے
 قوله ا حجاج ابو داؤد عن ثابت بن الضحاک قال قد را
 رجل علی عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرا بل و بیوانہ فانی
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا لا فقال رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم و فبذکرک فانہ لا وفاء لہ فی معصیۃ

و لا ینکح الیمک ۱ بن آدم مشکوٰۃ کے باب التذویرین
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منّت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کوے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام ہوا نہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ہاں کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھو ار تھا انکا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی منّت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے منّت کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں چسکا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی منّت مانی گناہ ہے سو ایسی منّت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی منّت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ یہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور ہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونمیں نہ شریک ہو جائے یہی اچھی نیت ہے
 نہ بری کہ جسے مشابہت کرنی خود بری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی منّت مانی
 گناہ ہے یہہ اصلاً حدیث ہے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقربات
 یوحی جانی ہے کہ اگر کسی شخص نے مذکر کی کہ اگر میرا مطلب بر او پکا تو میں قربانی دے
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی ہوا نہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط ہے بدو شرط ایک یہہ کہ او سجاوٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 و حدة شكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یغیر خذ نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قونیہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ نقل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات ^{لاجلالہ} عند
 جائز ہیں باوقی تغیر جیسا کہ شکوة میں نقل کیا عن خذیقہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داؤد و ترمذی نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیر کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیر کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بخت علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا دیکھنا چاہئے
 قوله اخرج ابو داؤد عن ثابت بن الضحاک قال قد را
 رجل علی عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرا بل و بوانة فانی
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاخبره فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا لا قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا لا فقال رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم و فبذک فاندہ لا و فاعلن فی معصیۃ

ولا ینزالہ علیک ۱ بن آدم مشکوٰۃ کے باب التذویرین
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سنت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کوے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام یوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ہاں کہنے کے وقت کاک
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھا ہاں تھا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی سنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سنت کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی سنت مانی گناہ ہے سو ایسی سنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی کی سنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جالوز چہاٹے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جالوز یہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے اچھی نیت سے
 نہ بری کہنے مشابہت کرنی خود بری بات ہے انتہی اقول وبالله التوفیق
 یہ ہے جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی کی سنت مانی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقر بات
 بوجہ جانی ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر کی کہ اگر میرا مطلب برآوے گا تو میں قربانی دلاؤں
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی یوانہ یا سوا اسکے کروں گا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط اسے بدو شرط ایک یہ کہ اسے بجا بٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافرون کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا کی نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لازم ہوگی آیا مراد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کہ یا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اوسکا شاہ ابو علی قلندر اور سوا اسکے ابنیاز اولیا کو بخشو گا
 تو اسکے جواز میں کچھ شک و شبہ نہیں قولہ : اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المہاجر
 والانصار فجاہل بعد کسجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ شجرت
 لک لبها ثمر والشجر طلعن احق ان نسجد لک فقال العبد امراکم واکرمکم
 شکوۃ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین و انصارین بیٹھے
 تھے کہ آیا ایک اونٹ یا بکرا اوسے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہمکو تو ضرور چاہیے کہ تمکو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فائدہ یعنی آپس
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سوا اسکی بڑے بھائی کسی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوس کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیا و انبیاء امام و امام زادے پیرو شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہمکو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چہوئے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہ
 بھی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور مانتے ہیں چنانچہ بعضی

درگاہ ہونے پر شیر حاضر ہوتے ہیں اور بعضی درگاہ پر آتے ہیں اور بعضی پر پہنچنے پر آدمی کو
 اس کی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبروں پر محاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 پہنچنے پر اگر کسی کی قبر پر شیر آتے ہیں بیٹھا رہتا ہو آدمی کو سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی نہیں کرنی نہ چاہئے اقول وباللہ التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چہرہ اور پرند اور وحوش و طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کونکر
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خیر للہ عند من ۱۰ ترجمہ جو آدمی اللہ کے رکے اللہ کے
 ادب کی سو وہ بہتر ہے اور اس کو اپنی رجبے پاس اور آگے اس کے یہ فرمایا ومن
 یعظم شعائر اللہ ۱۱ فاستجاب من تقویٰ لقلوب اور جو کوئی ادب رکے
 اللہ کے نام لگی چیز و نیک سو وہ دل کی پرہیزگاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جہلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کم عذاب
 قرایب اور پتھر و اوسکو بری طرح تو پڑیگا شکو عذاب نزدیک کا موجب عذاب
 ہونے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمدہ شعائر اللہ سے ہیں کونکر
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم نہ چاہئے اور یہ قول حضرت مولانا
 کا کہ وہ جسے بہائی کہیں بڑے بہائی کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت صلعم نے اطلاق لفظ کافر کا صرف بظرف شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

اور نہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہو اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہر گز زیبا نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باپ یا بھائی یا چچا کہیں اور ان کے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا پرتاؤ کریں اس لئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقبلی کہ یا تو بعض
 لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باپ کہتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 احزاب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمداً اباً احد من رجاکم بلکن
 اللہ خام النبین ترجمہ نہیں ہے محمد باپ کسی کا تمہارے مردوں کیلئے رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجعلوا دماء الرسول
 بینکم ولا بعضکم بعضاً ترجمہ نہ بگاڑو تم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخرج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی وامنی کلکم عبد اللہ وکل نسائکم
 اماء اللہ وکل لیقل غلامی وجاریتی وفتائی وفتائے
 ولا یقل العبد للنسیدۃ مولا فی فان مولدکم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب السامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب امیر کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بندیاں ہیں اور
 ہے تو سیرالذکا اور لڑکی اور چھوکر اور چھوکر می اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو تو
 پنا بندہ اور اپنی بندی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک نہ کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب اس کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہہ سکے کہ یہ میرا مالک ہے

اور وہ اسکا مالک پھر چھوٹے موٹے کابندہ بنا اور عبد البنی اور بندہ علی اور بندہ حضور اور پرستار
 خاص اور امیر پرست اور آتش نیا پرست ایسے تملین کہلوانا اور کسی کو خداوند خدا یگانہ
 و انما کہہ شینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بی ابی اور ذرہ سی بات میں کہنا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو سو کرو محض چھوٹے اور تنگ
 کی بات ہے اقول بحالہ التوفیق منع آن حضرت کا بطریق افتخار اور معنی تحقیق کے
 ہے ورنہ لغرض در بیان اس حدیث اور کلام اللہ کر باقی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہر وہ انکھوا لا با صلی منکم و لصالحین من عباد کمد و اما انکم ان
 یقولوا فقر اء یغنیہم اللہ من فضلہ و اللہ واسع علیم و لیس یعف
 الذین لا یجدون نکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب تمام ملکت ایمانکم فکا یتوہم ان علمتم
 فیہم خیراً و اتوہم من مال اللہ الذی انکم ولا تکرہوا
 فیتکم علی البغاء ان ائردن تحصننا للبتغوا عرض الخیوۃ انیا
 ومن یکرہہن فان اللہ من بعد اکراہہن غفور رحیم
 ترجمہ بیاہ دو رائڈون کو اپنے اندر اور جو نیک ہوں تمہارے غلام اور لونڈیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا پس فضل سے اللہ سمائی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہاستی ہمیں جنکو نہیں ملتا بیاہ جب تک کہ مقدور ہے
 ان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو ان کو نکھا دے اگر سمجھو ان میں کچھ نیکی اور دو اللہ کے مال سے جو شکو
 دیا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر بدکاری کیواسے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ کمانا چاہا ہو اسباب نیل کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ اور

جیسا کہ پہلے بحث شدہ والا مہربان ہے۔ فاما اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عیب اور باندی اور مالک کا انسان میں صحیح و درست ہے اور تحقیق اس کے ہوا
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس طرحی بول چال انسان میں بطریق مجاز
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عبد کی طرف انسان کی بدلیل نص قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت مولا کی طرف جبریل و مومنین اور صالحین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب فرمایا **وَان تَطْهَرْنَ فَاتَّ**
اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ
ذَلِكَ ظَهَرَ مِنْهُمْ اور اگر دو نوچہ بیان کریں ماسیہ تو اللہ ہے اور مکارفین
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی پیچھے مدگار ہیں اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے **اَنَا سَيِّدُكُمْ وَلَدَاكُمْ وَلاَ فَخْرَ لِي** اور سعد کے حق میں فرمایا **قَوْمُوا**
اِلَى سَيِّدِكُمْ ایسی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرنی
 زیادہ علی الکتاب والسنن سے ہے اور اس میں منع میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو پہلے کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق اسبق سے بطل
 ہوا **قَوْلُهُ اخْرَجَ الشَّيْخَانِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى**
تَطَهَّرَ وَنِي كَمَا اطَّهَّرَ النَّصْرَانِ ابْنُ مَرْيَمَ فَاَنَا اَعْبَدُ فَقُولُوا عِبُدُوا
اللَّهَ وَرَسُولَهُ مشکوٰۃ کے باب المفاخرات میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 جیسے ابن مریم کو نصاریٰ نے بڑھایا سو میں تو اوس کا بندہ ہی ہوں سو ہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اوس کا رسول **اِقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ** اس حدیث کا مفاد
 یہ ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصریٰ نے حد سے تجاوز

کر کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن الشر اور یہود سے عزیز علیہ السلام کو ابن الشر کہا اور میں
 تو اوسکا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات انسانی رسالت پر تمام
 ہوتے ہیں اور اوس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں ع بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حال حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار ہیں جسکو چاہیں شرک
 ہیں اور جسکو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جاہل علمائے محققین کے چیدہ و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت جھوٹہ اور دشنام دہی بموجب سبب المومنین
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن نہ جانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و نا علینا الا البلاغ قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف بن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر اے رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضل و اعظمنا طولا فقال قولوا
 قولکم لبعض قولکم ولا یستجیر عنکم الشیطان شکوۃ کے
 باب المفارقت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا میں
 بنی عامر کے ایچیوں کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہوں کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو اشرافی ہے پہنچا ہوں کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اس طرح کلام کہو اسی ہی ہتھوڑا کلام کرو اور تمکو
 بے ادب نہ کر دے کہیں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر
 بولو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گھوڑے کی طرح ست دوڑو کہیں اللہ کے جناب میں بے ادبی نہ ہو جاوے

اب سفنا چاہئے کہ سرشار کی لفظ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ رعیت ہی ہو مگر اور رعیتوں سے امتیاز کہتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اور سپر آوے اور
 اس کی زبانی اور وگو ہو پچھے جیسا کہ ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار سوان معنوں
 ہر غیر اپنی امت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور شیخ اپنی چوٹیوں کو سکیٹاتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اون کا مرتبہ سب سے بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب سے زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو سارے جہان کا سردار کہنا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ
 ضروریوں سے جاننا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چوٹی کا ہی سردار اون کو
 نہ جانے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چوٹی میں ہی کچھ تصرف نہیں کر سکتے۔
 اقول وباللہ التوفیق اس جا بیان معنی سیدین حزب الصافات فرمایا اگر بیان
 معنی عقید اور امانت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جس کے تحقیق غیر
 سے سابق گزری الصافات فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب اولیاء
 کے اقوال سے یہ بات بہ تحقیق ہو چکے کہ اگر بول جال انسان کی بمعنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مضائقہ نہیں اور اگر مراد معنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی تردید جز اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہی جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی تردید کی حاجت نہیں کیونکہ جو کچھ تردید کرنی تھی وہ سب

رسالة بشرية نذير من كرمك كبر جلالك وسير اطلاق منظور هو او سمين ويكلمه وليكن
 هذا اخر ما اوردته في هذه الرسالة من الترديدات
 التي اوردتها وله الحمد في الآخرة والاولى والصلوة و
 السلام على سيدنا محمد خير الخلائق وفضل البشر وشفيع الامة
 يوم الحشر والنشر وعلى جميع الانبياء والمرسلين والصديقين
 والشهداء والصالحين اللهم ارزقني سائر ما يقتضيه
 في الدنيا والآخرة واحفظني من اغواء الشياطين
 وجنبي من الشرك والبدعات ومن البدعة والنعمة والمعاصي
 كلها وامتنني على السنة واجمع عت امين يا رب العالمين

تقریر رسالہ ازالہ الشکوک والاوامام شریعہ نسخہ فتویہ الایمان مصنفہ مولوی محمد اسماعیل صاحب
 دہلوی من تصنیف محقق حقایق دین و مدقق دقائق شیعہ متین پیشوا کے سالکین منہائے
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سید شاہ فخر الدین احمد الحسنی الحسینی القاری
 الشہیدی الالہ آبادی سجادہ نشین دارالمتبرکہ حضرت شاہ محمد رفیع الزمان قدس سرہ
 از ستارچ طبع نکتہ سنج بلاغت نشان شہرین کلام و فصیح لسان سر دفتر شعراء فہیم
 ابوسلیم سید شاہ محمد علیم المتخلص بہ علیم را در زادہ حضرت مصنف دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تقریر

اے ہمارے گمراہان عالم
 اے خالق بے نیاز و برتر

اے راہنما کے جن و آدم
 اے بندہ نواز و بندہ پرور

ہر چیز مری زبان کیا ہے
لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے
ہے گفتگو و زبان تیرے
دشوار ہے گو کہ وصف کامل
آتا ہے یہہ دل میں کر کے کچھ غور
ہلتی ہے زبان جس دہن میں
کانون میں صدا جو آرہی ہے
آنچہ میں جب تک مری کہوئی ہوئی
آنکھوں میں جگر میں اور دل میں

میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے
توصیف تیری ہر ایک دم ہے
جو میخ کردن ہے شان تیری
مدحت سے مگر بہر انہیں دل
زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور
توصیف تیری ہے ہر سخن میں
تعریف تیری ستارہی ہے
قدرت کے تماشے دیکھتی ہیں
جلوسے ہیں غرضکہ آب و گل میں

نعت

کیونکر کہے نعت کوئی بیہات
یہ سچ ہے رسول ہی بشر ہے
رتبہ میں جو کلم قوہ میں خدا سے
جو مرتبہ حبیب حق ہے
پامی کسمبی میں یہہ مدارج
اللہ سے وہ برگزیدہ حق
مقصود زمین و آسمان میں
جب ختم ہوئی المہالت رب
عاصی ہو ہزار امت اون کی
یارب ہی التجا ہے مری

چو نامو نہہ اور ہے بڑی بات
رتبہ میں تو سب سے بیشتر ہے
لیکن زائد میں ماسوا سے
مضمون اسکا بڑا ادق ہے
الدر سے عارج معارج
جسکا ہے خلیفہ رب مطلق
محبوب حد سے دو جہان میں
رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب
کافی ہے فقط شفاعت اون کی
ہر لحظہ ہی دعا ہے مری

دنیا سے ہوں جس گہری مین	ہو حب رسول یا اس لیے
اور بے پھرین حب مین و افلاک	مین ہی ہوں بزر وامن پاک

منقبت

اصحاب بنے کے ہین جو کمال	مین جسم و روان و دیدہ دل
جو جسم ہین وہ روان دین ہین	جو جان ہین وہ تن یقین ہین
جو اکہم ہین نور معرفت حسین	جو دل ہین وہ مہر کی صفت ہین
اور آل کا حال یکہ نہ پوچھو	خود کر لو خیال کچھ نہ پوچھو
ایسا مین کہا نکاح کہنے والا	خود جانے وہ شانہ نقاے
ہو رحمت حق ید ام او نیر	ہو صل علی دوام او نیر

تہذیب شکر ذکر تردید و حالات مصنف سیالہ

دنیا جو جائے امتحان ہے	طول اسکے کمال و استان ہے
رہ جائے ہین سیکڑون ہٹک	کہا سنے مین پڑی ہزارون ٹکڑ
کوئی تو بننا ہے اس میں گستاخ	کوئی ہے کالتا کوئی شتاخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئے
تشبیہ بری پیمبرن سے	فیتے ہین یہہ دین کے رہبرن
تو مین سے ضلہ ہی انہیں کام	ایمان ہے یہی یہی اسلام
ہوئی ہوئی ہین دل کے وسواس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
مضمون جو کچھ کہ دل میں آئے	جہاں مین ہٹک کر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ ہے ہین او سکو
ایمان کے لاف مارے دین	شرک شرک پکارے دین

حالا نکر ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع اصناد
 ہیں اور یہی اس طرح کے اقوال
 اسپر ہی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلک کحوالے
 تردید ہی ہو چکین ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالہ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جوابات ہے لا جواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جوابات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافی
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود تھی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 فخر دین حسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذہنی رتبہ و کامل زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں و ہنوز علم کے سب

مشرک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اس بات کو مربی یاد
 تردید نہیں جسکے ہیں کچھ حال
 اس سے ہی زیادہ ہے حکایت
 لکھے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہا لین سنیں ہزاروں
 تردید سینے نہ لیے اب تک
 سمجھیکا جو ہے عقیل کوئی
 جو نکتہ ہے با جواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دئے جواب شافی
 اس بات کا ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو وہی
 آرائش سند شریعت
 خضرہ منزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریائے علوم ہے لیالب